

شریعت و طریقت کا حسین امتزاج

شرح البحرین

تصنیف

شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ

ترجمہ:

جناب ثناء الحق صدیقی (انڈیا)



طیب اکیڈمی بیرون بوہڑ گیٹ ملتان

حرج البحرین

تصنیف

شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ

ترجمہ:

جناب ثناء الحق صدیقی (اٹلیا)



طیب اکیڈمی بیرون بوہڑ گیٹ ملتان

ضابطہ

نام کتاب..... مرجع البحرین
 باہتمام..... محمد اسحق عفی عنہ
 سن اشاعت..... مئی 2001ء
 طباعت..... سلامت اقبال پریس



مکتبہ رشیدیہ - سرکی روڈ - کوسٹہ
 یونیورسٹی بک اینجینیئرنگ بازار - پشاور
 مکتبہ رشیدیہ - راجہ بازار - راولپنڈی

ادارہ تالیفات اشرفیہ بیرون بوہڑ گیٹ ملتان
 دارالاشاعت اردو بازار - کراچی نمبر 1
 مکتبہ سید احمد شہید اردو بازار - لاہور



طیب اکیڈمی بیرون بوہڑ گیٹ ملتان -

فہرست مضامین رسالہ مرجع البحرین

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۵	فلسفہ کا مطالعہ و تصنیف ایمان کا سبب بنا		
۲۶	علم کلام کی ابتدا		
۲۸	علم کلام کے فوائد و نقصانات	۶	منظور ہے گزارش احوال واقعی...
۲۹	وصل: سلاست کا راستہ فلسفہ اجتناب ہے	۱۱	سخن ہائے گفتنی
۳۰	عقل کو ذات و صفات کا مجملہ اور اک ہو سکتا ہے	۱۵	حمد و مصلوٰۃ
۳۱	عقل راہ معرفت میں چراغ کی مانند ہے	۱۶	رسالہ کا موضوع
۳۲	وصل: عقل کی حقیقت اور اس کے	۱۶	فرقہ بندی کی پیشین گوئی
۳۵	اول مخلوق ہونے کا مطلب	۱۷	صحیح راستہ
۳۶	ذکر و فکر کا فرق	۱۸	اہل قبلہ کو کافر نہیں کہنا چاہیے
۳۷	معقول و منقول کی صحیح تطبیق	۱۹	کفر و ضلالت کی وضاحت
۳۸	وصل: نبی کی پجائی کو سمجھنے کے لئے عقل	۲۰	وصل: دنیا کی محبت خطاؤں کا اصلی سبب
۳۹	کی نہیں بلکہ ہدایت کی ضرورت ہے	۲۱	دور رسالت سے بعد کا نتیجہ
۴۰	عقل کا صحیح مصرف	۲۲	قرآن کریم کی لذت و جلالت
۴۱	وصل: عقل انبیاء کے کنہ و حقیقت کو	۲۳	آنحضرت کے وصال پر صحابہ کی کیفیت قلب
۴۲	سمجھنے سے قاصر ہے	۲۴	عہد رسالت میں غیبت و حضور کا فرق
۴۳	دین اسلام کے مسطح لوگوں کو بوجہ بلند کئے	۲۵	صحابہ کے یقین کی کیفیت
۴۴	سرور کائنات کا ارشاد گرامی	۲۶	وصل: غیر القرون میں اور اس کے بعد
۴۵	اسلام سے تعلق یا عشق	۲۷	ایمان و یقین کی حالت
۴۶	علم بقدر استعداد عطا ہوتا ہے		

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۶۰	ایک حدیث کی تشریح	۴۵	وہل، نور حقیقت دل کی آنکھ سے دیکھا جاسکتا ہے
۶۱	ایسی حدیث کی دوسری تشریحات	۴۶	حضر غوث الاعظمؒ کے ایک مرید کا واقعہ
۶۲	آنحضرتؐ کو اللہ تعالیٰ سے کتنا قرب تھا	۴۷	وہل، شرع شریف کی اہمیت
۶۳	شارحین حدیث کی توجہات	۴۸	رسول اللہؐ اور صحابہؓ کا اتباع ہی نجات کا ذریعہ ہے
۶۵	اصحیٰ کی تشریح سب سے زیادہ مناسب ہے	۴۹	اہل بدعت نور ولایت و حقیقت کے محروم ہیں
۶۶	صحبت نبویؐ اور زمانہ نبوت کا اثر	۵۰	وہل، صوفیہ ہی راہ حقیقت کو صحیح طور پر جانتے ہیں
۶۷	حضورؐ کا فیض اولیاء کے لئے خاص اور تمام امت کے لئے عام ہے	۵۱	طریقہ جنیدؒ کی بنا کتاب و سنت ہے
۶۸	ہر صدی میں ایک مجدد پیدا ہوتا ہے	۵۲	مشائخ کے شعلیات و مہفوات
۶۹	وہل، مشائخ کی لغزش محال اور سر کے غلبہ کے سبب ہے	۵۳	صوفیہ کے احوال
۷۰	شیخ شبلیؒ کا ایک واقعہ	۵۴	احوال مشائخ کے بارے میں تین گروہ
۷۱	شیخ شبلیؒ کے سر کی کیفیت	۵۵	مصفوفین اور فقہاء متعسف
۷۲	شیخ شبلیؒ کی تعظیم کا ایک واقعہ	۵۶	راؤ تسلیم اور قلبہ وجد و حال
۷۳	شیخ شبلیؒ کا ایک اور واقعہ	۵۷	ابہاب و محو نمکین
۷۴	شیخ شبلیؒ کا ایک تیسرا واقعہ	۵۸	غلبہ حال قابل اعتبار نہیں
۷۵	ابہاب حوالہ کے نزدیک ان حکایاں کی حیثیت	۵۹	وہل، مشائخ اور انبیاء کی لغزشوں کا فرق
۷۶	ابوحزہ حرا سانیؓ کا واقعہ	۶۰	کوئی ولی نبوت کے مرتبہ کو نہیں پہنچ سکتا
۷۷	حضرت ذوالنونؒ کا اللہ تعالیٰ پر بھروسہ	۶۱	انبیاء علیہم السلام کی لغزش
۷۸	ابو الحسن نوریؒ کے ایشارہ کا واقعہ	۶۲	حضورؐ کے جوصلہ کی وسعت
۷۹	شیخ نوریؒ کا ایک اور واقعہ	۶۳	حضورؐ کے سوال کی جامعیت و وسعت



منظور ہے گزارش احوال واقعی...

اللہ تبارک و تعالیٰ کا بے پایاں شکر و احسان کہ اس نے مجھ سے حضرت شیخ عبدالغنی محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کی ایک نایاب کتاب "مرج البحرین" کو مع اردو ترجمہ مشائخ کمانے کا کام لیا۔ کتاب آپ کے ہاتھوں میں ہے اور اس کے حسن و قبح پر میں آپ کی رائے جاننے کا مفتی بھی ہوں۔ ہماری حتی الوسع کوشش رہی ہے کہ اس کتاب کا گٹ اپ بھی حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ کے افکار عالیہ کی ثلیان شان لیے۔ ہمیں آمید ہے کہ انشاء اللہ ہم اس پہلو سے آپ کی توقع پر پورے اتریں گے۔ لیکن یہاں پر میں اس دشوار گزار ماضی اور چر آشوب مستقبل کے بارے میں کچھ گوش گزار کرنا چاہتا ہوں، جن کا سامنا ہمیں ہے۔ واللہ المستعان۔

مجھے بچپن سے ہی حضرت شیخ قدس سرہ سے قلبی عقیدت و محبت رہی ہے۔ اس کی وجہ صرف یہی نہیں تھی کہ آپ کی ذات بزرگوار سے نسبی تعلق کا شرف مجھ خاکسار کو کو حاصل رہا ہے بلکہ جب میں لوگوں سے حضرت شیخ المحدثین کے علمی تجرا و دان کے اجتماع معرفت کے بارے میں سنتا تھا تو مجھے خواہش ہوتی تھی کہ کاش میں بھی ان نایاب جواہرات سے کما حقہ بہرہ ور ہو سکتا۔ شوکتی نصیب سے تقسیم ہند کے بعد کے ایام کچھ ایسے دشوار گذار ثابت ہوئے کہ معاشی اور دیگر پریٹ نیوں کی وجہ سے ہم لوگوں کی خاطر خواہ تعلیم نہ ہو سکی اور اس عہد میں نے اس احساس کی شکل اختیار کر لی کہ جس طرح بھی ممکن ہو حضرت شیخ المحدثین کی تعلیمات اور ان کی شخصیت سے عوام کو متعارف کرایا جائے۔ موجودہ کوشش بھی

اسی احساس ذمہ داری کا ایک حصہ ہے۔

حضرت شیخ عبدالغنیؒ کا زمانہ دسویں صدی ہجری کا زمانہ ہے۔ ان کی پیدائش محرم ۹۵۸ھ میں اور وفات ۲۱، اور ۲۲ ربیع الاول کی درمیانی شب میں ۱۰۵۲ھ میں ہوئی تھی۔ ہم لوگوں کے مورث اعلیٰ حضرت آقائے محمد ترک ابخاری تھے جو کہ سلطان علاء الدین غلی کے دور حکومت میں ہندوستان تشریف لائے تھے۔ ان کی اولادوں میں حضرت شیخ محدث دہلویؒ نے چار دانگ عالم نام کمایا۔ حضرت شیخؒ کی تین زینہ اولادیں تھیں۔ جن میں سے شیخ محمد ہاشم ہارے جد اعلیٰ تھے۔ میں اُن کی آنکھوں نسل کا نمائندہ ہوں۔ خاکسار کچھ گیارہ بھائی اور تین بہنیں ہیں۔ بیشتر کی شادیاں والدین نے اپنی زندگی میں ہی کر دی تھیں والد صاحب کا انتقال ۱۹۰۲ھ بمطابق ۱۹۰۷ء میں والدہ محترمہ بھی داغ مفارقت دے گئیں۔

والد صاحب بتایا کرتے تھے کہ تقسیم سے قبل حضرت شیخؒ محدث دہلوی کا عرس پاک بڑے اہتمام سے مہا کرتا تھا۔ خاندان کے تمام لوگ اس کا رخیر میں بڑھ چڑھ کر حصہ لیتے تھے۔ پھر تقسیم وطن کی منحوس گھڑی آئی اور ہمارا بھرا پڑا خاندان تتر بتر ہو گیا۔ پاکستان جانے والوں میں ہمارے تین بھائی بھی تھے۔ والد صاحب چونکہ کفر قسم کے نیشنلسٹ تھے، لہذا انھوں نے پاکستان جانے سے سختی سے انکار کر دیا۔ لیکن یہاں ہوا یہ کہ والد صاحب کی چاندی کی دوکان جو درسیہ میں واقع تھی، اس وقت کے فسادات کی نذر ہو گئی۔ تاہم والد صاحب نے ہمت نہیں ہاری۔ ان کے جیسے متقی اور پرہیزگار شخص سے یہ کسی بھی طرح ممکن نہیں تھا کہ وہ جھوٹے سچے ہتھکنڈوں کے ذریعہ فسادات کا نقصان پورا کرنے کی بات سوچتے۔

۱۹۰۲ء میں جب والد صاحب کا انتقال ہو گیا تو خاکسار کو حضرت شیخؒ کی درگاہ کی خدمت گنداری کے لیے خود کو وقف کرنا پڑا۔ چنانچہ گذشتہ ۴۱ برسوں سے خاکسار عبدیؒ مرتبہ حضرت شیخ الحدیثین کے اعراس پابندی سے کرتا رہا ہے اور اُن کی درگاہ نیز ملکہ مساجد و متعلقہ موقوفہ آراضی کی دیکھ بھال کی ذمہ داری بھی ادا کرتا رہا ہے۔ یہ کام جو بظاہر آسان نظر آتا تھا میرے لیے کئی موقعوں پر بڑے خطرات کا باعث ثابت ہوا

اور آج بھی اس کام میں ایسی مشکلات درپیش ہیں جن کی وجہ سے حضرت شیخؒ کے مشن کو کما حقہ آگے بڑھانے میں سخت دشواریوں کا سامنا ہے۔

تفصیل اس کی اس طرح ہے کہ فسادات کی افزائش سے فائدہ اٹھا کر بہت سے لوگوں نے درگاہ شیخ الحدیث سے ملحق آراضی پر ناجائز قبضہ کر لیا تھا۔ خاندان کی دوری شاخ کے فرزند رشید محترم تسلیم الحق مرحوم اگرچہ تعلیم یافتہ تھے اور سرکاری عہدہ پر بھی تھے لیکن ذاتی مصروفیات کی بنا پر وہ ان ناجائز قبضوں کے سلسلہ میں کچھ نہیں کر سیکے۔ چنانچہ خاکسار نے ہی درگاہ اور اس سے ملحق آراضی کے تخلیہ کی ذمہ داری قبول کی۔ لیکن اس کام میں شور و پشیمانیوں نے کوئی کسر اٹھانا نہ رکھی۔ بلکہ ۱۹۸۹ء میں ان لوگوں نے درگاہ کی مسجد کے امام کو قتل بھی کر ڈالا۔ بہر حال کسی نہ کسی طرح ان تمام مشکلات کو چھلایا گیا اور ناجائز قبضوں کے خلاف مقدمات قائم کر دیے گئے جو مختلف عدالتوں میں تاحضور زیر سماعت ہیں۔ اس سلسلہ میں سب سے زیادہ حیرت و افسوس کی بات یہ ہے کہ دہلی وقت بورڈ نے نہ تو خود کوئی اقدام کیا اور نہ ہی خاکسار کے ساتھ کوئی ملی تعاون کیا حتیٰ کہ ہمیں یہ بھی اپنے طور پر معلوم کرنا پڑا کہ درگاہ کی موقوفہ آراضی کتنی اور کہاں کہاں ہے؟ چونکہ وقت بھر ڈنٹے بھیہ، کوئی بھی رکارڈ ہم نہیں پہنچایا لہذا یہ نہیں کہا جاسکتا کہ تمام موقوفہ آراضی ہمارے علم میں آچکی ہے یا ابھی کچھ اور۔ آراضی کسی ناجائز قبضہ میں باقی ہے۔

ہمارا پلان یہ ہے کہ ناجائز قبضوں کے تخلیہ کے بعد ہم اس آراضی پر ایک جدید طرز کی اسلامی لائبریری اور ایک دینی مدرسہ قائم کریں گے۔ قبرستان کی خبر گیری بھی فوری توجہ کی طالب ہے کیونکہ مناسب حد بندی نہ ہو سکے کی وجہ سے بہت سی قبروں کی نگہداشت مناسب ڈھنگ سے نہیں ہو پا رہی ہے۔ قبرستان سے ہی ملحق جری آراضی غیر آباد پڑی ہے۔ اسی جگہ پر انشاء اللہ حضرت شیخ الحدیث کی یادگار کے بطور مذکورہ بالا مدرسہ نزدیک دارالمطالعہ قائم کیا جائے گا جو انشاء اللہ حضرت شیخ الحدیث کے شایان شان ہوگا۔

حضرت شیخ کے علمی مرتبہ کے بارے میں خاکسار کا کچھ عرض کرنا چھوٹا منہ جڑی بات کے مصداق ہوگا۔ مگر نسبت خاک را قدسیان پاک؟ تاہم یہ بات تو معروض ہے کہ

ہندوستان میں علم حدیث کا اجمار حضرت والاتبار کی ذات گرامی سے ہی ہوا۔ چنانچہ ہندوستان کے محدثین میں شاید ہی کوئی ایسا سلسلہ ہو جو روایت حدیث میں حضرت شیخ کے توسل سے مستفی ہو۔ لیکن المیہ یہ ہے کہ حضرت شیخ کی ذات و تعلیمات پر ہندوستان میں تقریباً کچھ بھی کام نہیں ہوا ہے اور حضرت شیخ کی متعدد تصنیفات نایاب ہوتی جا رہی ہیں۔ انہی دنوں مقاصد کی تکمیل کی خاطر ہم نے اکتوبر ۱۹۹۱ء میں شیخ عبدالحق محدث اکبری کی قیادت میں ایک وفد بھیج دیا۔

ایک وفد کی جانب سے پہلے تو ہم نے یہ معلوم کرنے کی کوشش کی کہ حضرت شیخ کی نایاب کتابوں کے نسخے کہاں کہاں دستیاب ہیں اور یہ کہ حضرت شیخ کی ذات و تعلیمات پر تحقیقی کام دنیا میں کہاں کہاں ہو رہا ہے۔ الحمد للہ مجھے یہ بتاتے ہوئے خوشی محسوس ہو رہی ہے کہ دنیا کی متعدد یونیورسٹیوں میں حضرت شیخ کی ذات و تعلیمات پر تحقیقی کام ہو رہا ہے اور ان کی متعدد کتابوں کا عالمی زبانوں میں ترجمہ کیا جا چکا ہے۔ امریکہ کی ہنری ہسٹن یونیورسٹی، مصر کی جامعہ ازہر، جرمنی کی ہون یونیورسٹی اور اور ہندوستان کی جامعہ عثمانیہ سے اسکا لرز نے حضرت شیخ کی ذات و تعلیمات پر تحقیقی کام کر کے پی ایچ ڈی / ڈی لٹ / اس کے مساوی سند نامے حاصل کیے ہیں۔ پاکستان اور مغربی جرمنی میں حضرت شیخ کی متعدد نایاب کتابوں کی مانگ و غلین تیار کی گئی ہیں یا انھیں فروغ آفیسٹ پر شائع کیا گیا ہے۔ ہمارا پلان ہے کہ انشاء اللہ ہم ان تمام نایاب کتابوں پر تحقیقی کارناموں کو ایک ڈی کی جانب سے شائع کرانے کا اہتمام کریں گے۔ و ما توفیقی الا باللہ۔

آخر میں خاکسار اس کتاب کے قارئین، ناشرین اور معاونین کا صدق دل کے ساتھ شکریہ ادا کرنا چاہتا ہوں کہ میں خاص طور پر پروفیسر خلیق احمد نظامی علیگ، مفتی محمد مکرم احمد صاحب (امام و خطیب شاہی مسجد فتحپوری)، خواجہ حسن ثانی نظامی درگاہ خواجہ نظام الدینؒ، جناب محمد اقبال صابریؒ، جناب شوکت علی ہاشمی صاحب اور جناب چاند میاں کے تئیں اپنی ممنونیت کا

اظہار کرتا ہوں جنہوں نے اپنے قیمتی مشورہ و اصلاح پر قیمتی وقت سے ہمیں اپنا
گراں قدر تعاون دیا اور آئندہ بھی ان سے اسی کی توقع ہے انشاء اللہ۔
واللہ الامر من قبل ومن بعد۔

والسلام
ضیاء الحق سوزِ حقی دہلوی
نیرِ شیخ



سخن ہائے گفتنی

شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ کے سوانح سیرت پر اہل بصیرت نے بہت کچھ لکھا ہے لیکن انیسویں ہے کہ ان کے علمی اور تجدیدی کارناموں پر کام کم ہوا ہے۔ اسی وجہ سے ان کی سیرت کا یہ گوشہ غیر مکمل ہے۔ ان کے علمی اور تجدیدی کارناموں میں تصوف کا علمی و علمی پہلو بھی ہے۔

حضرت شیخؒ طبعاً صوفی تھے۔ تصوف ان کی گمشدگی میں پڑا تھا۔ آپ کی زندگی کا بڑا حصہ اس کی تحصیل میں گزرا۔ اور اسی لگن، محنت اور محبت کا نتیجہ ہے جو آپ کی تصانیف میں ہر پہلو سے عیاں ہے۔ پوری زندگی سرتاپا تصوف میں دھلی نظر آتی ہے۔ اور علمی اعتبار سے معلوم کرنا چاہیں تو ”مرج البحرین فی الجمع بین الطریقین“ اور ”تحصیل المتصرف فی الفقہ و التصوف“ کا مطالعہ حقیقت کو واضح کرتا ہے۔

مرج البحرین فی الجمع بین الطریقین، قواعد الطریقہ فی الجمع بین الشریعہ و الحقیقہ معصفہ شیخ شہاب الدینؒ ابوالعباس احمد بن علی مالکی، معروف شیخ بشیخ ذوق الثقلانیؒ کی نہایت مفید و مختصر تلخیص ہی نہیں بلکہ اس میں فن تصوف کے اہم نکات و اسرار ہیں۔ شیخ محدث نے ”المکاتیب و الرسائل الی ارباب الکمال و الفضائل“ میں اپنے شیخ طریقت کے حوالے سے جا بجا ایک خاص ترتیب سے واضح کئے ہیں۔ اس نسخہ میں حضرت شیخؒ کا تصوف سے نگاہ ہی نہیں بلکہ شیخ وہابؒ متقیؒ شیخ طریقتؒ و شیخ علی متقیؒ برہانپوریؒ ثم مکیؒ کے نظریہ تصوف کا بھی سراغ ملتا ہے۔ چونکہ شیخؒ ان حضرات کے علمی و تصوف کے داعی و ترجمان اور ان کی ہی تلیہات کے پیرو

اور پابند تھے۔

مرجع البحرین کے مطالعہ سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ شیخ علی متقی و شیخ وہاب متقیؒ کی تعلیمات نے ان کی سیرت پر کیا اثرات مرتب کیے۔ اور پوری زندگی تصوف و تقویٰ کے زیر اثر رہی اس کتاب سے وہ فقیہ استفادہ کر سکتا ہے جو تصوف کا دلدادہ اور احوال کا نگراں ہو۔ اور وہ صوفی بھی جو محقق ہو اور اعمال کا پابند ہو۔ سرکش اور بے راہ و فقیہ، کج رواد و غلو کرنے والا اور حق سے دور رہنے والا صوفی اس کتاب سے اپنی اصلاح کر سکتا ہے۔ یہ دونوں جہت (فقہ و تصوف) کی محافظ اور دونوں طریقوں کی جامع ہے۔ تصوف کا مرکزی نقطہ کیا ہے، زندگی کے کن کن شعبوں کی اصلاح کی طرف توجہ زیادہ مرکوز ہونی چاہیے شیخ کی نظر خاص رہی ہے۔

شیخ کی کئی شہرہ آفاق تصانیف کا مطالعہ کرنے کا شرف حاصل ہوا ہے مگر شیخ نے جس طرح شریعت و طریقت میں توازن، اعتدال اور محتاط طریقہ اپنایا ہے اس کی مثال کم نظر آتی ہے۔ مرجع البحرین میں شریعت و طریقت کے درمیان، مطابقت توازن کی کامیاب کوشش کی گئی ہے۔ اس میں شیخ نے شریعت و طریقت کے انتہا پسندانہ نظریات کے درمیان معتدل راہ دکھائی ہے۔ اور نہایت موثر انداز سے دلائل و شواہد کے ساتھ یہ بتانے کی کوشش کی ہے کہ یہ دونوں ایک شے ہیں۔ البتہ شریعت کو طریقت پر برتری حاصل ہے۔ شریعت پر عمل ضروری ہے۔ اس میں تبدیلی ممکن نہیں۔ طریقت کے احکام سب کے لیے نہیں ہیں۔ فوقی و حالی و بدانی کے اختلاف کی بنا پر اس میں تبدیلی ممکن ہے۔ یہ فرق بتا کر کہا ہے کہ کمال کے درجہ تک پہنچنے کے لیے دونوں کا حاصل کرنا ضروری ہے۔ البتہ راہ حق کے مثلاًشی کو ”فقیہ صوفی بننا چاہئے“، ”صوفی فقیہ“ نہیں، یعنی پہلے شریعت کا علم حاصل کر کے اس پر عمل پیرا ہو۔ بعداً راہ طریقت میں قدم رکھتے۔

محبت جناب نسیاء الحق سوز حق دہلوی جو نمبرہ شیخ محدثؒ ہیں۔ کتاب مذکور لہر پاکستان سے لائے جو نہایت خستہ حالت میں تھی۔ سوز صاحب درگاہ شیخ

محدث کے متولی و گدی نشین ہیں اور تن من دھن سے اپنے جبرائیل حضرت شیخ کی درگاہ و اعراس وغیرہ میں مشغول و مصروف رہتے ہیں۔ موصوف ہی کی کوششوں کا نتیجہ ہے کہ درگاہ دوبارہ حاصل کی تقسیم وطن کے بعد تمام قبرستان بشمول درگاہ پر ناجائز قبضے ہو گئے تھے۔ عرصہ ۴۱ سال سے باقاعدہ ۲۶ ربیع الاول جو تاریخ وفات ہے۔ آپ کا عرس منایا جا رہا ہے۔ علماء مشائخ و عقیدت مندان حضرت کے قل شریف میں شرکت کرتے ہیں۔ تقاریر، نعت خوانی و لنگر کا معقول انتظام ہوتا ہے۔ تمام اخراجات سونے صاحب جیب خاص سے کرتے ہیں۔ سونے صاحب کی عرصہ سے دیرینہ خواہش تھی کہ حضرت شیخ کے علمی و دینی کام کو عوامی سطح پر عام کیا جائے۔ چنانچہ فدوی کو اس مشورہ میں شرکت کی دعوت دی اور کئی معزز حضرات اس نیک مقصد کے معاون و مددگار ہوتے چنانچہ حضرت شیخ عبدالمحی ماریٹ اکاڈمی کا قیام عمل میں آیا۔ اکاڈمی کے اغراض و مقاصد میں اولیت حضرت شیخ کی تصنیفات کا دوبارہ اور جدید طریقے سے طبع و اجراء دوم آپ کی علمی و روحانی خدمات کو عالمی سطح پر مذاکرات کے ذریعہ عام کرنا۔ سالانہ یوم ولادت پر سمینار کا انعقاد کرنا۔ چنانچہ ایک عالمی سمینار کے منعقد کرنے کا فیصلہ کیا گیا اور کتاب مذکور کا اجراء۔

فدوی کے کاندھوں پر محرم سونے صاحب نے جو جو ذمہ داریاں ڈالی ہیں بطفیل سرور کائنات خدوند قدوس تکمیل تکمیل پہنچائے۔

تاریخ سے دعا کی درخواست ہے۔ کتاب مذکور مع ترجمہ اور حواشی کے حاضر ہے۔ اگر کوئی غلطی رہ گئی ہو تو معاف فرمائیں۔ جس عظیم مصلح پر یہ کام ہو رہا ہے دراصل وہ احیاء بشریعت دین محمدیؐ اور قیام امر بالمعروف میں صرف کی گئی محنت ہے۔ پروردگار اس عبادت کو قبول فرمائے۔ اور جس صبر اور جس وقت حضرت شیخ نے اسلامی شعار کی تضحیک و توہین کی تاریکیوں

کا ازارہ کیا تھا آج بھی ان کی تعلیمات سے موجودہ حالات میں جو اسلام دشمن
طاقتیں اسلامی اقدار و روایات کو مٹانے کی مذموم کوششوں میں مصروف
ہیں۔ ان کی تعلیمات کو مشعلِ راہ بنا کر مقابلہ کیا جاسکتا ہے۔

طالبِ دعا

فقیر

محمد اقبال صابری ردو لوی



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی مُحَمَّدٍ سَيِّدِ الْمُرْسَلِيْنَ وَاِمَامِ الْمُتَّقِيْنَ وَخَاتَمِ النَّبِيِّيْنَ وَعَلٰی اٰلِهِ وَصَحْبِهِمْ وَاَتَابِهِمْ وَاٰخَرُاهُمْ اَجْمَعِيْنَ ۝ (یعنی تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جو تمام ماحول کا پروردگار ہے۔ اور رحمت کاملہ و سلام نازل ہو حضرت محمد رسول اللہ علی الشرع علیہ وسلم پر پیغمبروں کے سردار اور پرہیزگاروں کے پیشوا اور جملہ انبیاء کے خاتم پر اور آپ کے آل و اصحاب پر اور آپ کے تمام متبعین اور آپ کی جماعتوں پر) آمین بعد

رسالہ کا موضوع فقیر عبدالحق بن سیف الدین قادری دہلویؒ کی جانب سے عربی فقیر کا یہ ایک رسالہ ہے جس کا نام ”مہاج البحرین“ ہے اور جو دو طریقوں کا جامع ہے جن میں ایک فقہ ہے اور دوسرا تصوف۔ ایک شریعت ہے اور دوسرا طریقت، ایک ظاہر ہے دوسرا باطن، ایک صورت ہے اور دوسرا معنی، ایک چمکا ہے دوسرا مغز، ایک علم ہے اور دوسرا حال، ایک ہوشیاری ہے دوسرا سستی، ایک مذہب ہے دوسرا مشرب (طریقہ)۔ ایک عقل ہے دوسرا عشق۔ اور اگر اس کو سیدھا راستہ اور راہ استوار کا نام دیا جائے تو جائز ہوگا۔ نیز اگر دین خالص اور سلامتی کے راستہ کے لقب سے یاد کیا جائے تو روا ہوگا۔ اور اگر دعوت حق اور راہ نجات (سبیل رشاد) کہیں تو درست، اور میزان عدل اور دستور العمل گروائیں تو صحیح ہے۔ یہ طریقہ فقہ کے ماننے والوں کو طریق تصوف کے انکار سے روکتا اور اہل تصوف کو مذہب فقہ کے دائرہ کے اندر رکھتا ہے۔ مگر ہر فقیہ سرکش شکست خیال کیا جائے گا اور ہر متصوف حقیقت سے دور اپنے مسلک میں غامی سمجھا جائے گا۔ مَرْجُ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ

بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ كَمَا بَيْنَ عِيَانِ (الآیۃ) (یعنی دو دریا جو ایک دوسرے سے ملنے کو ہوں ان کے درمیان پردہ کر دیا گیا ہے کہ وہ ایک دوسرے پر غالب نہ آجائیں) سے

برکھے جام شریعت برکھے سندان عشق ہر ہوسنا کے نہ داند جام و سندان ہا قن (یعنی ایک ہاتھ میں جام شریعت ہو اور ایک ہاتھ میں سندان (اہرن) عشق۔ لیکن ہر ہوسنا کے لئے یہ ممکن نہیں ہے کہ وہ جام (پیالے) اور سندان (اہرن) دونوں کے ساتھ شغل کر سکے)۔

ہمارا پروردگار تعالیٰ شانہ ہمیں اور تمام مسلمانوں کو اور ہمارے دوستوں کو امن کی جگہ اور سلامتی کے ٹھکانے سے نہ ہٹائے اور حق کے مرکز اور صدق کی جگہ ثبات قدم رکھے۔ اور راہِ راست، دینِ درست اور اعتقادِ صحیح کی توفیق دے (آمین) قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي اَدْعُوْا اِلَى اللّٰهِ عَلَى بَصِيْرَةٍ اَنَا وَمَنْ اَتَّبَعْنِيْ وَسُبْحَانَ اللّٰهِ وَ مَا اَكُنَا مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ (الآیۃ) (یعنی کہہ دیجئے کہ یہ میرا راستہ ہے، میں خدا کی راہ کی طرف بلاتا ہوں اور میرے متبعین بھی اسی جانب بلا تے ہیں۔ اللہ تعالیٰ پاک ہے اور میں شرک میں مبتلا نہیں ہوں)۔ اور اللہ تعالیٰ کی رحمت اور سلامتی ہو، رسولوں کے سرفراز، اور کل جہان کے امام اور مخلوقات کے رہنما اور خلقت کے ہادی حضرت محمد مصطفیٰ (صلی اللہ علیہ وسلم) پر، ان کی آل اور جملہ اصحاب پر۔

فرقہ بندی کی پیشین گوئی | حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "میری امت تہتر فرقوں میں بٹ جائے گی ان میں سے ایک کے سوا سب دوزخی ہوں گے۔ صحابہؓ نے دریافت کیا "یا رسول اللہ وہ بجات پائے والا فرقہ کونسا ہو گا؟"

سے حضرت ابو ہریرہؓ مشہور صحابی ہیں۔ اصحابِ صفہ میں آپ کا شمار ہے۔ غزوہ خیبر والے سال میں آپ اسلام لائے لیکن صحبتِ نبویؐ سے بے انتہا فیض یاب ہوئے۔ چنانچہ سب سے زیادہ احادیث آپ ہی سے مروی ہیں۔ آپ نے تقریباً آٹھ سو صحابہؓ سے روایت کی ہے۔ — شیخ محمد میں پچھتر سال کی عمر میں انتقال فرمایا۔

آپؐ نے ارشاد فرمایا: ”یہ وہ لوگ ہوں گے جو اس راستہ کو اختیار کریں گے جس پر میں ہوں اور میرے اصحاب گامزن ہیں۔“ اس حدیث کو ترمذی اور ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے اس کو حدیث حسن صحیح بتایا ہے۔ (الحديث)

یعنی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ سید الانبیاء وسند الاصفیاء حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میری امت میں اس اعتبار سے کہ مجھ پر وہ لوگ ایمان لائے ہیں اور دین اسلام میں داخل ہوئے ہیں اور ساتھ قبلہ کی طرف کرتے ہیں تنہا فرقہ ہو جائیں گے۔ ہر فرقہ کا عقیدہ الگ اور راستہ جداگانہ ہوگا۔ ان میں سے بہتر فرقے دوزخ میں جائیں گے اور گمراہی کے سبب اور عقیدہ کی خرابی کی وجہ سے اور بدعت کی نحوست کے باعث عذاب نار میں گرفتار ہوں گے۔ جب تک کہ قادر مطلق چاہے کہ ان کو اس آلائش اور کثافت سے پاک کر کے جنت میں داخل کرے اور ان تنہا فرقوں میں سے ایک فرقہ ایسا ہوگا جو دوزخ میں نہیں جائے گا اور اپنی عقیدت کے سبب عذاب کا مستحق نہیں ہوگا۔ ”صحابہ کرامؓ نے دریافت کیا۔“ یا رسول اللہؐ اس فرقہ میں جو ہدایت پر قائم رہے گا اور دوزخ میں نہیں جائے گا کون لوگ ہوں گے؟“ آپؐ نے فرمایا کہ ”وہ لوگ ہوں گے جو میرے اور میرے اصحاب کے مذہب و اعتقاد پر رہیں گے۔“

اہل قبلہ کو کافر نہیں کہنا چاہیے | وہ بہتر فرقے اہل بدعت و ضلالت اور فتنے کے بندے کہلاتے ہیں، اور ان کو اہل قبلہ بھی کہا جاتا ہے۔ اہل قبلہ کو کافر نہیں کہنا چاہیے اور نہ ان کو دائرۃ اسلام سے خارج سمجھنا چاہیے کیونکہ فرقہ فرما جیسے ان کا اختلاف ہر کہیں اور ہر بات میں نہیں ہے بلکہ محض بعض مسائل و عقائد ایسے ہیں جن میں وہ خطا پر ہیں اور نفوس کے ظاہر کی بنا پر تاویل اور اس میں تبدیلی کر کے جاوہ مستقیم سے منحرف ہو گئے ہیں۔

کفر و ضلالت کی وضاحت

ہے کہ مثلاً ایک جماعت ایسی ہے جو مشرق کی جانب منہ کئے ہوئے ہے۔ ان میں سے ایک حقہ ایسا ہے جو بچوں پنج سے ہو کر بحفظ مستقیم جو قریب ترین راستہ ہے اس کو اختیار کرتا اور اس پر چلتا ہے اور دوسرے فرقے ایسے ہیں کہ ان کا بھی مقصد تو وہی ہے، لیکن وہ کسی قدر دائیں بائیں ہو کر چلتے ہیں اور اس طرح کسی حد تک جنوب یا شمال کی طرف جا پڑتے ہیں۔ چند قدم نہیں چلتے کہ پھر مشرق کی طرف رجوع ہو جاتے ہیں اور پھر اپنی مجوزہ راہ پر آ جاتے ہیں۔ بعض اس راہ سے قریب اور بعض کسی قدر دُور رہتے ہیں لیکن اس فرقے کے باوجود مقصد سے کچھ دُور یا نزدیک ہوتے ہیں۔ اسی میں ایسا بھی ہو سکتا ہے کہ ان میں سے کسی ایک پر کوئی آفت نازل ہو جائے کہ اس سے وہ فرقہ ہلاک ہو جائے۔ درحقیقت غلط راہ چلنے کی آفتیں بہت ہیں۔ دوسرے فرقے بھی اس قدر دُور ہو جاتے ہیں کہ ان کا بھی راہِ راست کی طرف رجوع کرنا مشکل ہو جاتا ہے مگر استاضہ رہے کہ وہ حصولِ مقصد کی نیت اور مقصود کی طلب اپنے دل میں رکھتے ہیں۔ یہ سب اہل ضلالت ہیں کہ اگرچہ وہ چلنے والے ہیں لیکن ساتھ ہلاک ہونے والے بھی ہیں اور اگرچہ وہ راہِ روکے جائیں گے مگر اصل میں راہ سے بھٹکے ہوئے ہیں۔

ایک جماعت ان لوگوں کی ہے جو مشرق کی طرف سے مطلق پشت کئے ہوئے ہیں اور اپنا منہ مغرب کی طرف رکھتے ہیں اور کسی طرح اور کسی وجہ سے بھی اپنا رخ مشرق کی جانب نہیں کرتے، نہ وہ مشرق کی راہ کا قصد رکھنے والوں کے ساتھ موافقت برتتے ہیں۔ یہ مثال اہل کفر کی ہے کہ وہ اپنے قصد میں مقصد میں دینِ اسلام کے مخالف اور اس سے جدا ہیں۔

اہل ضلالت کی بھی پشت اگرچہ کبھی کبھی منزلِ مقصود کی طرف ہو جاتی ہے لیکن چند قدم یا چند میل یا چند فرسخ یا چند منزلوں کے بعد بائعاً ما بئعاً اِلٰی مَا شَاءَ اللّٰهُ (یعنی جہاں تک اللہ تعالیٰ پہنچانا چاہے وہاں تک پہنچ جائیں) ان کا رخ حقیقت کے

قبلہ کی طرف ہوجاتا ہے اور ان کا قدم سیدھے راستے پر جا پڑتا ہے۔
جنگ ہفتاد و دو مملکت ہمد را عذرین چوں ندیدند حقیقت روح افسانہ زدند
(یعنی بہتر فرقوں کے درمیان جو نزاع جاری ہے اس میں ان سب کو معذور سمجھو کیونکہ جب
انہیں حقیقت نظر نہیں آتی تو وہ سب کے طور پر اپنے اسلاف کے طرز عمل کو پیش کر دیتے ہیں)۔

وصل

دنیا کی محبت خطاؤں کا اصلی سبب ہے جو چیز موجب کفر و ضلالت ہے وہ دنیا کی محبت، خواہشات
فسانیہ کے اتباع اور عقل پر بھروسے کے علاوہ نہیں ہے: حُبُّ الدُّنْيَا رَأْسُ كُلِّ
خَطِيئَةٍ (یعنی دنیا کی محبت تمام خطاؤں کی جڑ ہے) جیسا کہ کہا گیا ہے کہ کسی آدمی پر دنیا کی
محبت اس درجہ غالب آجاتی ہے کہ وہ اس کی وجہ سے دائرۂ ایمان سے خارج ہوجاتا
ہے۔ اور کسی کو یہ محبت فرائض کی ادائیگی، سنت کے اتباع اور نفلوں پر استواری اور
استقامت کے التزام سے باز رکھتی ہے اور جس طریقے سے بھی اس کو دنیا، مال و منافع
اور عزت و جاہ حاصل ہو سکتے ہیں وہ اسی طریقے کو اختیار کرتا ہے اور جس راستے پر
چل کر اس کو ان چیزوں کا حصول ممکن نظر آتا ہے اسی راہ پر چلتا ہے اور نفس اور
شیطان کی متابعت کرتا ہے یہاں تک کہ رفتہ رفتہ اپنی کچھ بوجھ پر اترانے لگتا ہے
اور اپنی عقل پر پورا اعتماد کر لیتا ہے۔ وہ اپنے طرز عمل کو صحیح سمجھتا ہے خواہ وہ کفر
و معصیت ہی ہو۔ اور نفس کی یہ خاصیت ہے کہ وہ اپنے کسی عیب یا کسی برائی کو قبول
نہیں کرتا اور خود کو ملزم اور مغلوب ماننے کے لئے تیار نہیں ہوتا بلکہ لوگوں سے
کٹھن جتنی سے پیش آتا ہے اور اپنے اوپر سے برائی کو ہٹانے کے لئے معامی کو حلال
اور برائیوں کو مستحسن قرار دیدیتا ہے اور اپنے مذہب کو تقویت پہنچانے اور اس کو
رواج دینے کی غرض سے نیز اپنے کردار کی تحمیل و تعریف حاصل کرنے کی غرض سے
دبلیں گھڑ لیتا ہے اور جس چیز کو اپنے نفس کے خلاف اور اپنی رائے کے برعکس پاتا

ہے خواہ وہ آیات قرآنی ہوں یا احادیث نبویؐ، ان کی تاویل کر لیتا یا ان کو ٹوڑ کر پیش کر دیتا ہے یہاں تک کہ آخر کار وہ بے دین اور ملحد ہو جاتا ہے اور اس کا ٹھکانا جہنم اور دوزخ ہو جاتا ہے: نَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنْ ذٰلِكَ (یعنی ہم زندہ اور امحاسہ اللہ تعالیٰ کی پناہ چاہتے ہیں)۔

دور رسالت سے بعد کا نتیجہ | نور ایمان و یقین کے سمجھنے اور تردد اور طعن و

زنا نہ نبوت سے دوری، مرکز حقیقت سے بعد اور نزولِ قرآن اور انوارِ وحی کے ورود کے وقت حاضری سے محجوب ہو جانا ہے۔ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین میں فراست دینی کا پیدا ہونا صرف اس لئے تھا کہ جمالِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مشاہدہ سے وہ کشف و یقین کے اس درجہ پر فائز ہو چکے تھے کہ تردد و تذبذب کے لئے ان کے دل میں جگہ پانے کا کوئی راستہ باقی نہیں رہا تھا۔ چنانچہ اس وقت کے مومنوں کے کلمہ کا اَللّٰہُ اَکْبَرُ پر ایمان کا تو ذکر ہی کیا ہے کا فزون کو بھی اس میں شک اور تردد نہیں تھا بلکہ اس وقت کا فروع کو شک و تردد سا بھہر حسد اور دشمنی اور شقاوتِ انزلی اور خدائے تعالیٰ کی مقرر کی ہوئی تقدیر کے سبب سے تھا۔

قرآن کریم کی لذت و حلاوت | ابو جہل لعنت اللہ علیہ نے جو ظالموں اور گمراہ لوگوں کا سردار اور راندہ

درگاہِ خداوندی تھا یا قرآن شریف سنا۔ وہ روتا تھا اور کہتا تھا کہ مجھے یقین ہے کہ یہ کلام کسی بشر یا انسان کا گھڑا ہوا نہیں ہے۔ اس کلام کا طرہ اور انداز کسی دوسرے

لے ابو جہل کا اصلی نام عربین ہشام تھا۔ انکا رجن کی وجہ سے وہ اس لقب کا ستمی بھگایا اور اسی لقب سے اسے داعیِ شہرت بلکہ بدنامی نصیب ہوئی۔ وہ قریشی مکہ کے سردار و دروہ لوگوں میں سے تھا۔ دارالاندہ میں اسی نے مشورہ دیا تھا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو شہید کر دیا جائے۔ بدر کی لڑائی میں بھی پیش پیش تھا غرض اس سرگرمی دو فرج بھائیوں معاذ اور معاذ کے ہاتھوں قتل ہوا۔

ہی عالم کا ہے: اِنَّ لَهُ لَخَلَادَ وَفَاِنَّ لَهُ لَطَلَا وَفَاِنَّ لِعَيْنِ حَقِيقَتِ یہ ہے کہ اس میں جو شمس اور تازگی ہے وہ کسی دوسرے کلام میں نہیں ہے۔ لیکن کیا کروں کہ شیطان جو نفس کی صورت میں میرے پیچھے لگا ہوا ہے اس نے ایسا دوسرے میں ڈال دیا ہے کہ کسی طرح قابو میں نہیں آتا۔

آنحضرت کے وصال پر صحابہ کی کیفیتِ قلب | غیبت و حضور کے حال کا فرق آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے دن ہی ظہور میں آگیا۔ چنانچہ حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جس دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دنیا سے تشریف لے گئے اور آپ کے آفتابِ جمال نے پردہ فرمایا تو ہمارے حال میں تبدیلی رونما ہو گئی اور ہمارے دلوں کے سامنے ایک ایسا حجاب پیدا ہو گیا کہ اس کی وجہ سے معرفت کا سر رشته ہاتھ سے چھوٹ گیا اور فوراً یقین میں کمی محسوس ہونے لگی۔

وہ عظیم جوہر ہفت از نظم صورتِ دوستا ہمجو چشمے کہ چراغش ز مقابل برو
یعنی جب محبوب کی صورت میری نظر سے اوجھل ہو گئی تو مجھے راستہ تک نظر نہیں آتا تھا یہ بالکل ایسا ہی ہوا جیسا اس وقت ہوتا ہے جب سامنے سے چراغ چلا جائے تو آنکھ کچھ بھی نہیں دیکھ سکتی۔

اس سے بھی زیادہ بلند تر اور
عہدِ رسالت میں غیبت و حضور کا فرق | لطیف تربات ایک اور ہے

۱۔ انس بن مالک بن انضر صحابہ انصار میں شامل ہیں، کنیت ابو حمزہ ہے۔ ہجرت کے وقت آپ کی عمر صرف دس سال تھی، حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ تشریف لائے تو حضرت انسؓ کی والدہ ام سلمہؓ نے آپ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کیا چنانچہ آنحضرتؐ نے وقت تک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خادم خاص رہے۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت انسؓ کو زیادتی عمر، دولت اور اولاد کی دعا دی چنانچہ آپ کا تقریباً ایک سو چار سال کی عمر میں (۳۱ھ) بمقام بصرہ انتقال ہوا۔ آپ کا شمار متمول صحابہ میں تھا۔ نہایت کثیر الصیال تھے، بہت سی احادیث کے راوی ہیں۔

وہ یہ کہ حضرت حنظلہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جن کو حنظلہ الغیل الملائکہ کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے اور جو کاتب وحی تھے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سامنے آکر یہ شکایت کی کہ "نَا فَنُحِیْ حَنُظَلَّةٌ" (یعنی حنظلہ منافق ہو گیا)۔ (اور اپنے متعلق یہ بھی کہا کہ) "میں حنظلہ کو بہت مخلمہ میں میں سمجھتا تھا لیکن آخر میں معلوم ہوا کہ وہ تو منافق صفت نکلا۔ اس کا دل زبان کے ساتھ اور ظاہر باطن کے ساتھ یکساں نہیں ہے۔ اور اس کے حال میں استقامت اور پائیداری نہیں۔" حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: "حاش للہ" (پاک ہے خدا کو) آخر یہ کیا گفتگو ہے جو تم کر رہے ہو۔ اور تم کیا کہنا چاہتے ہو۔ تمہاری حالت کیسی ہے اور تمہارا مقصد کیا ہے۔" انھوں نے کہا "جس وقت کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سامنے ہوتے ہیں اور آپ کے جلال پر نور کا فکارہ کرتے ہیں اور آپ کی گفتگو سنتے ہیں تو فوراً یقین ایسا جلوہ گر ہوتا ہے گویا ہم حقیقت کو اپنی ظاہری آنکھ سے دیکھ رہے ہیں اور جنت اور دوزخ کا مشاہدہ کر رہے ہیں۔ لیکن اس کے بعد جب آپ کی خدمت سے واپس آتے ہیں اور اپنے بیوی بچوں سے ملتے ہیں اور گھر کے ساز و سامان پر نظر ڈالتے ہیں تو ہماری حالت بدل جاتی ہے سرشتہ گم ہو جاتا ہے اور جو کچھ یاد تھا اس میں بہت ساقطہ ذہن سے قطعاً محو ہو جاتا ہے۔"

اب دیکھئے کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ سب سے پہلے ایمان لانے والوں

۱۔ حضرت حنظلہؓ ابنی مامر غزوہ احد میں کسی وجہ سے اول سے شریک نہ ہو سکے تھے۔ شب کو بیوی سے بہتر ہونے کے بعد غسل کی تیاری کر رہے تھے کہ مسلمانوں کی شکست کی آواز کان میں پڑی جس کی تاب نہ لاکر اسی حالت میں بغیر غسل کئے تلوار ہاتھ میں لئے میدان جنگ میں پہنچ گئے اور لڑتے لڑتے شہید ہو گئے۔ اس کے بعد حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کہ ملائکہ ان کو غسل دے رہے ہیں۔ اس لئے ان کو غسیل الملائکہ کہا جاتا ہے۔

حضرت حنظلہؓ بن الریح دوسرے صحابی ہیں جو کاتبان وحی میں نہایت بلند مقام رکھتے ہیں۔

میں سے تھے اور حضور انور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تعذیب کرنے والوں کے سردار تھے، اس کے جواب میں کیا ارشاد فرماتے ہیں۔ ارشاد ہوتا ہے :

”ارے بھائی! تم یہ کیا کہتے ہو۔ خود ہمارا حال بھی اسی طرح پر ہے۔“

پس حضرت حنفیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہمراہ مشہد حضور میں جس سے مراد سرد کا سنات صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس پر نور ہے حاضر ہوئے اور اپنا حال حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے روبرو عرض کیا۔ آپ نے ارشاد فرمایا : ”تم مت کرو اور کسی اندیشے کو دل میں جگہ دو کہ حضور وغیبت کی کیفیت اور خاصیت یہی ہے۔ اگر ہمیشہ اسی حال میں رہو کہ جو بوقت حضور تمہیں محسوس ہوتی ہے تو تم حقیقت کو علانیہ پا جاؤ اور فرشتوں سے مصافحہ کرنے لگو۔ وہ کبھی جلوہ دکھا دیتے ہیں اور کبھی اوجھل ہو جاتے ہیں۔“

اگر درویش بریک حال مانے سرودست از دو عالم برفشانندے

گئے بر طارم اعلیٰ نشینم گئے بر پشت پائے خود نہ بینم

(یعنی اگر کوئی درویش ایک ہی حالت میں رہے تو وہ دونوں عالم کو حقیقہ سمجھنے لگے۔ دیہی و جہے) کہ میں کبھی پُر رفعت عمارتوں پر جایثینا ہوں لیکن کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ اپنے پاؤں کے اوپر کے حصہ کو بھی نہیں دیکھ سکتا۔)

صحابہ کے یقین کی کیفیت | اب یہ بات معلوم ہو گئی کہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی حالت (جو مقربان درگاہ اور

آگاہی و معرفت رکھنے والوں کے سردار ہیں) نور نبوت کے غیبت اور حضور کے مطابق بدلتی اور مختلف ہو جاتی تھی۔ ایسی صورت میں دوسروں کا تو ذکر ہی کیا ہے۔ لیکن یہاں ایک نازک بات اور دوسرا نکتہ جس کی طرف لوگ دھیان نہیں دیتے یہ ہے کہ ان کے یقین اعتقاد کی اصل تصور پر تھی یا تصور پر۔ درحقیقت فرق مشاہدہ کی کیفیت اور حجاب کی کثافت اور لطافت کے درمیان ہے۔ چنانچہ دیوار بھی ایک حجاب ہے اور شیشہ بھی حجاب ہے لیکن اس سے اس کو کیا نسبت۔ جو شخص اپنے محبوب کے ساتھ ایک ہی جگہ پر ہے بتاریک رات اور روز روشن اس کے یقین قلب کے معاملہ میں ایک ہی حکم رکھتے ہیں۔ فرق اگر ہے

تو وہ یقین کی کیفیت میں ہے۔ جب صبح صادق کا ظہور ہوتا اور آفتاب نکلتا ہے نیز دن کی روشنی نمودار ہوتی ہے اس وقت ایک دوسری کیفیت پیدا ہو جاتی ہے۔ اور کچھ اور ہی چیز مشاہدہ میں آتی ہے لیکن اصل یقین وہی رہتا ہے۔ ذرا دیکھئے تو حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ جو شاہ ادویاء امام اصفیاء اور اہل کشف و یقین کے استاذ ہیں کیا فرماتے ہیں: لَوْ كَشِفْتُ الْغُطَا مَا اَدْرَدْتُ يَقِيْنًا (خواہ پردہ ہویا نہ ہو میرا یقین یکساں ہے) یہ ارشاد شاید ان ہی معنی کی طرف اشارہ کرتا ہے جو کچھ بیان کئے گئے ہیں یعنی ہر چند کہ پردہ درمیان میں ہو لیکن میں اس پردہ سے اسی طرح دیکھ لیتا ہوں گویا پردہ نہیں ہے، اگر پردہ نہ ہوتا اور حقیقت بغیر پردہ کے ظاہر ہوتی تو نہ علم ہوتا نہ کشف اور نہ خبر نہ اثر لَّا خُزِفَتْ مُبْهَمَاتٌ وَجُهِمَ خَوَانُهُ بَاشِي كَهَيْسَتِ (تم نے پڑھا ہو گا کہ اس کے انواع و اقسام ہر چیز کو جلا ڈالتے کیونکہ یہ انوار اپنی تجلیات میں انتہائی درجے پر پہنچے ہوئے ہیں)۔

اسراخو ازل را نہ تو دانی و نہ من ویر حرف معانہ تو خوانی و نہ من
ہست از پس پردہ گفت و گو من تو چو پردہ برافتہ نہ تو مانی و نہ من

(یعنی ازل کے زمانہ کو نہ تو جانتا ہے اور نہ میں۔ اس حرف کو نہ تو پڑھتا ہے اور نہ میں۔ میری اور تیری گفت و گو پردے کے پیچھے سے ہے۔ جب پردہ اٹنے کا نہ تو رہے گا اور نہ میں)

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ

(اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں، محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اللہ کے رسول ہیں)

وصل ۱

خیر القرون میں اور اس کے بعد ایمان و یقین کی حالت
صلی اللہ علیہ وسلم
علیہم اجمعین کے زمانے اور دوسرے دو زمانوں کے بعد کہ ان کو تابعین اور تبع تابعین کے دور کہتے ہیں اور ان پر خیر القرون کی حدیث صادق آتی ہے نیز اس کا حکم وارد ہوتا

ہے۔ حدیث کے سیاق کے حکم سے جیسا کہ کہا گیا ہے: خَيْرُ الْقُرُونِ قُرُونِي وَشَرُّ
الْاَزْيَةِ يَلُوكُ شَعْرُ الْاَزْيَةِ يَلُوكُ شَعْرُ الْقُرُونِ الْكَاذِبَةِ (یعنی سب سے
بہتر زمانہ میرا زمانہ ہے اس کے بعد وہ لوگ جو اُن سے ملے ہوئے ہیں اس کے بعد وہ لوگ جو
اُن سے ملے ہوئے ہیں۔ پھر ظاہر ہو گا جھوٹ اور جھگڑا)

اختلافات اور جھگڑے آپس میں پیدا ہو گئے اور شر و فساد کے بخارات اُٹھنے لگے، ہر
بات میں چرن و چرا کا سلسلہ شروع ہو گیا۔ سنت کا نور دھیمّا پڑ گیا اور بدعت کی
تاریکیوں نے دنیا کو گھیر لیا۔ ہر شخص کے دماغ میں اور پی سودا سمایا اور دل میں مختلف
وسوسے اور خیالات پیدا ہوئے۔ تاویل کے دروازے کھل گئے اور نفوسِ قرآنی کے
ظاہری معنی متروک ہو گئے۔ صحابہ رضوان اللہ علیہم کا طریقہ اور سلف کا مذہب کیسا
بلکہ نایاب ہو گیا۔ اَلْاَيْمَانُ بَدَأَ اَخَرُ يَبَا وَ سَيَعُوْ دُعَاً يَبَا فُطُوْبِي بَلْعَرُ بَا
یعنی ایمان شروع میں تنہا اور یکس ہوتا ہے اور اس کا انجام بھی یہی ہے کہ غریب و تنہا
رہ جائے اور صرف غریب عزبا اس پر ثابت قدم رہیں۔

فلسفہ کا مطالعہ ضعفِ ایمان کا سبب بنا | دین اسلام اور سلف کے
اعتقاد میں سخت ترین حادثہ اور بدترین مصیبت یہ ہوئی کہ علمِ فلسفہ کا ظہور ہوا اور اس کے بعض خلفائے عباسیہ
کے زمانہ میں عربی زبان میں منتقل کیا گیا۔ اس طرح مخالفین کو گویا ایک دستاویز ہاتھ
آگئی اور دشمنوں کو جنگ کے لئے ایک ہتھیار مل گیا۔ بعض لوگوں نے تو علم و دانش

سلسلہ فلسفہ کی جانب مسلمانوں کی توجہ غلیظہ ہارون رشید کے زمانہ سے ہی ہو گئی تھی، ایسکین چونکہ
مامون الرشید خود اس علم کا دلدادہ تھا اس لئے اس کے دورِ خلافت میں اس کی طرف سب سے
زیادہ توجہ کی گئی۔ فلسفہ یونان کی بے شمار کتابیں عربی میں منتقل ہوئیں جنہوں نے دنیائے اسلام
میں آزاد خیالی کی ایک لہر دوڑادی۔ اسی کی بنیاد پر علمِ کلام پیدا ہوا اور اسی نے مسلمانوں میں مستند
لا یعنی مسائل و مباحث کو جنم دیا۔

کی حرص اور لاپمح میں کہ انسان کا میلان طبع ان علوم کی طرف فطری ہے خاص کر جدید علوم کی طرف، جن کو عام طور پر لوگ نہیں جانتے اور بعض حضرات نے عقائد اسلام میں مضہ پیدا کرتے اور ملت کے قاعدوں کو برباد کرنے کی نیت سے ان علوم میں جو بدعت پر مبنی ہیں غور و خوض کیا اور غلو سے کام لیا ہے، اس لئے تمام علمائے دین اور رہبران ملت، مذہب قدیم کی نگرانی اور سنت کی پاسبانی کی عرض سے شریعت کے عقائد کو ثابت کرنے اور فلسفیانہ مسائل کو رد اور باطل کرنے کے لئے کھڑے ہو گئے اور ضروریات وقت کے لئے لازم ہوا کہ وہ ان علوم کو تفصیل سے جانیں، اس لئے کہ کسی چیز کا رد و انکار اس وقت تک نہیں کیا جاسکتا جب تک کہ اس کا اچھی طرح علم نہ ہو پس فلسفیانہ مسائل خوب پھیلے اور کلام و جدال اور بحث و مباحثہ کا دائرہ وسیع سے وسیع تر ہوتا چلا گیا۔ اور بحث و تحقیق کی گرم بازاری ہو کر علم کلام وجود میں آگیا۔ اس سے پہلے بھی علم کلام پیدا ہو چکا تھا لیکن اس وقت بحث و مباحثہ سمعیات سے مخصوص تھا۔ اور اس میں اختلاف ان اسلامی فرقوں کے مقابل متفاجھوں نے اہل سنت و جماعت کے اعتقاد کی مخالفت کی تھی۔

علم کلام کی ابتداء | حادث محاسبی جو شروع زمانے کے فقہاء اور مشائخ طریقت میں سے تھا اس نے اس موضوع پر ایک کتاب تصنیف کی اور امام احمد بن محمد بن حنبل نے اس سے اس تصنیف کی بنا پر، نیز اس لئے بھی کہ

لے آپ کا پورا نام شیخ ابوالعباس حمزہ بن محمد حادث بن اسد محاسبی ہے۔ ہرات کے متقدمین مشائخ میں اور نہایت مستجاب الدعوات تھے۔ ^{۲۰۰} ۲۰۰ھ میں وفات پائی۔

۲۱ھ ام گرامی محمد بن محمد بن عبداللہ اور کنیت ابو محمد اور ابو عبداللہ ہے۔ امام شافعی کے تلامذہ میں سے ہیں ^{۲۱۰} ۲۱۰ھ بغداد میں پیدا ہوئے وہیں ^{۲۱۰} ۲۱۰ھ میں ^{۲۱۰} ۲۱۰ھ کو جمعہ کے دن انتقال فرمایا۔ مسئلہ خلقی قرآن کی مخالفت کے سبب آپ کو سخت صعوبتوں سے دوچار ہونا پڑا لیکن آپ راہ حق سے نہ ہٹے اہل سنت و جماعت کے چار فقہی، ان میں آپ کا شمار ہے۔ محمد احمد بن منبل امام دیوبند نبوی کا ایک بڑا مجموعہ ہے۔

اس نے بحث و مباحثہ کا دروازہ کھولا تھا اور مباحثہ کے دائرہ کو وسیع کیا تھا دوری اختیار کی اور اس کی صحبت ترک کر دی۔ اور متاخرین میں سے جس شخص نے فلسفیانہ مسائل میں غور و فکر کیا اور اس میں مباحثہ سے کام لیا اور اس (فلسفہ) کو جھٹلایا اور باوجود اس فتنہ کے راستہ میں ایک رکاوٹ پیدا کی وہ امام فخر الدین رازی تھے کہ جنہوں نے فلسفیوں سے دو بدو ہو کر ٹکرائی اور ان کا ڈٹ کر مقابلہ کیا۔ اور اگرچہ بعض مباحث میں ان کے یہاں بھی مناظرہ اور مجادلہ کا سارنگ پیدا ہو گیا ہے۔ لیکن چونکہ ان کی نیت سالم ہے اس لئے (یقین ہے کہ) ان کی عاقبت بھی شیک ہوگی۔ اس کے باوجود ارباب کشف میں سے کوئی صاحب عالم رویا میں حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت سے مشرف ہوئے اور انہوں نے حضور سے امام فخر الدین رازی کے بارے میں دریافت کیا۔ آپ نے فرمایا: ذَٰلِكَ رَجُلٌ مُّعَانِيَةٌ (یعنی یہ شخص معتبہ ہے)۔ اور جب بوعلی سینا کے متعلق پوچھا تو آپ نے ارشاد فرمایا: ذَٰلِكَ رَجُلٌ أَفْضَلُ اللَّهِ عَلَيْهِ (یعنی یہ وہ شخص ہے جس کو اس کے علم کے باوجود خداوند تعالیٰ نے گمراہ کیا)۔ اور

امام فخر الدین رازی رحمۃ اللہ علیہ میں رے کے مقام پر پیدا ہوئے۔ اپنے وطن کی نسبت سے رازی کہلاتے ہیں۔ شافعی مذہب کے مشہور امام اور فلسفہ اور اہیات کے جبر عالم تھے۔ رحمۃ اللہ علیہ میں ہجرت ہرات فوت ہوئے۔ آپ کی مشہور تصانیف معانی، الغیب (تفسیر)، المحصول (فہم)، اسرار التنزیل (کلام)، اور مطالب عالیہ (اہلیات) ہیں۔
 ۱۔ غالباً شیخ جمال الدین حلبی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔

۲۔ شیخ بوعلی سینا مسلمان مفکرین اور حکما میں بڑا درجہ رکھتے ہیں وہ رحمۃ اللہ علیہ میں بغداد کے قریب افشا کے مقام پر پیدا ہوئے اور رحمۃ اللہ علیہ میں تہران میں فوت ہوئے۔ مختلف علوم و فنون کے ماہر تھے طب اسلامی کے اساطین میں شمار ہے۔ فلسفہ کے امام سمجھے جاتے ہیں۔ مشرق اور مغرب دونوں ان کے فلسفہ و حکمت کے قائل ہیں۔ تصانیف کی تعداد کافی ہے ان میں شفا فلسفہ کی انسائیکلو پیڈیا اور قانون طب اسلامی کا پیش بہا خزانہ ہے۔

شہاب الدین مقتول کی شان میں فرمایا: **هُوَ مِنْ مُتَّبِعِيهِ** (یعنی وہ مجی کا متبہ ہے) یعنی وہ بھی بوعلی سینا کا پیروکار ہے۔ اور اللہ بہتر جاننے والا ہے۔

امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ بھی اوائل عمر میں فقہاء اور متکلمین کے راستہ پر گامزن تھے اور آخر میں ترک و تجرید کے راستے میں اگر تصوف کے دائرہ میں قدم رکھا اور وہ اس گروہ کے محققین علماء میں شمار کئے گئے اور حجت الاسلام کے لقب سے سرفراز ہوئے اور علم تصوف میں بہت سی کتابیں تصنیف کیں۔ جب ان بزرگ نے ان کی حقیقت حال دریافت کی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **ذَٰلِكَ رَجُلٌ وَصَلَ رَاحِي الْمَقْصُودِ** (یہ وہ شخص ہے جو مقصود تک پہنچ گیا) ہنوز یہ بھی کہا گیا ہے کہ ان دونوں باتوں میں فرق ہے ایک تو یہ کہا جائے کہ ”مقصود سے مل گیا“ اور دوسرے یہ کہ ”اپنے مقصود تک واصل ہو گیا۔“

علم کلام کے فوائد و تقاضات | اگرچہ اہل اسلام اور اہل علم کلام کا فلسفہ مسائل کے بارے میں غور و خوض کرنا صرف اس لئے ہوتا تھا کہ گمراہیوں کے دلائل کا رد و ابطال کیا جائے اور اس میں اہل حق

شیخ شہاب الدین سہروردی مقتول کا اصل نام یحییٰ بن جلیش ہے۔ فلاسفہ کے عقائد پر آپ کی زیادہ نظر تھی۔ مشائخین اور اشراقیین کی حکمت کے متحجر عالم تھے۔ کہا جاتا ہے کہ آپ کے عقیدے میں کچھ خلل اور نقص واقع ہو گیا تھا جس کی وجہ سے جب حلب پہنچے تو علماء نے آپ کے قتل کا فتویٰ جاری کر دیا چنانچہ **رحمۃ اللہ علیہ** میں آپ کو قتل کر دیا گیا۔

رحمۃ اللہ علیہ ابو حامد محمد غزالی رحمۃ اللہ علیہ طوس میں **رحمۃ اللہ علیہ** میں پیدا ہوئے۔ اسلام کے نہایت مشہور مفکر و متکلم تھے۔ **رحمۃ اللہ علیہ** میں نظامیہ بغداد میں مدرس ہوئے۔ ابتداءً آپ کا رجحان فلسفہ کی طرف تھا جس کی وجہ سے مذہبی عقائد سے محزون ہو گئے تھے۔ لیکن پھر یکایک خیالات میں تبدیلی ہو گئی اور دنیا سے دل اچھاٹ ہو گیا۔ آخر عمر گوشہ نشین میں گزری **رحمۃ اللہ علیہ** میں اپنے وطن طوس میں انتقال فرمایا۔ تصانیف میں احیاء العلوم، المستغنی عن الضلال، تحفۃ افلاسفہ اور کیسائے سعادت زیادہ مشہور ہیں۔

کا فائدہ بھی تھا لیکن اس کے ساتھ ہی ساتھ اس میں ایک بڑا نقصان بھی ہوا یعنی عقائد میں تذبذب اور دین کے قواعد میں تزلزل پیدا ہو گیا اور اس کی وجہ سے شک اور تردید کا دروازہ کھل گیا۔ چنانچہ بہت کم ایسا ہو گا کہ علم کلام میں غور و خوض اور مبالغہ کرنے کے بعد کوئی شخص حیرت کے دائرہ سے صحیح سلامت نکل آیا ہو اور یقین کی پونجی اپنے ہاتھ سے نہ دے بیٹھا ہو **وَإِنَّا لَنَرَاهُ لَمِنَ غَصْبَةٍ إِنَّهُ تَعَالَى وَذَٰلِكَ نَادِرٌ - وَأَنَا لِلَّهِ وَإِنَّا لَرَاجِعُونَ** (یعنی سوائے اس شخص کے جس کو اللہ تعالیٰ نے محفوظ رکھا۔ اور ایسے آدمی بہت کم ہیں پس ہم تو اللہ ہی کا مال ہیں اور اسی کی طرف لوٹ کر جانے والے ہیں)۔

وصل ۳

سلامتی کا راستہ فلسفہ سے اجتناب ہے | سلامتی کا راستہ چلنے والے اور استقامت کے طریقے کے طالب کے لئے ایک ہی راہ ہے وہ یہ کہ وہ فلسفیانہ مسائل میں غور و خوض کرنے اور اس میں پوری طرح منہمک ہو جانے کو اپنے لئے حرام سمجھے، مباحثوں اور کلامیہ دلیلوں میں مبالغہ کرنے سے اجتناب کرے، بحث مباحثہ کرنے والوں کے ساتھ مناظرہ و مکالمہ میں نہ الجھے۔ صرف اہل سنت و جماعت کے عقائد اور ان کے مخفی دلائل پر اکتفا کرے اور اسی اعتقاد کو اپنے دل میں درست اور بختہ کر لے، اور شریعت اور کتاب سنت کے احکام میں عقل کو دخل نہ دے۔ منقول کو معقول کا تابع نہ بنائے تاویلات اور شک کے شبہ کے دروازوں کو بند کر دے، اعتقاد اور اتباع کے راستے سے باہر نہ جائے اور اپنی کوتاہ سمجھ اور ناقص عقل پر بھروسہ نہ کرے۔ کیونکہ جو شخص بھی گمراہی کے گڑبے میں گرا وہ اسی عقل پر اعتماد اور اپنی رائے پر ٹھنڈ کرنے کی بنا پر گرا۔ اگر عقل غیب کے بھیدوں کو سمجھنے اور مداوہ معاد کے درست ہونے اور بگڑنے میں استغفال و استہداد رکھ سکتی تو پھر انبیاء علیہم السلام کے بھیجے جانے والے رسولوں کی بعثت کا کیا مفید تھا عقل اور حکمت کے پیدا کرنے کی اصل غرض و غایت صرف یہ تھی کہ وہ خدائے تعالیٰ کے

عائد کردہ اوامر و نواہی کو سمجھے اور شریعت کی تکلیف کو برداشت کرے عقل آخر کون ہوتی ہے کہ وہ آخرت کے حالات کی تفصیل اور اعمال کے بھیدوں کی کیفیت اور ان کی تعداد ان کی وضع قطع ان کے اوقات کا تعین اور ان کی جزائی خصوصیات آسمان سے آئی ہوئی وحی کے بغیر معلوم کرے۔ جبکہ حالت یہ ہے کہ اس معاملہ میں کشف و وجدان تک حیران و پریشان ہیں پھر عقل کس شمار میں ہے جس طرح کہ جس (جزئی چیزوں کے ادراک کی قوت) مدرکات عقل (کئی چیزوں کے ادراک کی قوت) کے سمجھنے سے قاصر ہے۔ اسی طرح عقل کشف کے بھیدوں کے دریافت کرنے سے معذور ہے۔ اور اسی طرح کشف، وحی اور ایمان کے بھیدوں کا احاطہ کرنے میں بیکار ہے۔ ایمان کے طریقوں میں بہت سی ایسی باتیں معلوم ہیں کہ جو کشف اور وجدان سے دریافت نہیں ہو سکتیں پھر بطل عقل کا کیا ذکر ہے۔ موجودات میں جو سب سے زیادہ ظاہر ہیں وہ وہ چیزیں ہیں جو محسوس کی جاسکیں اور محسوسات میں سب سے زیادہ ظاہر اور نمایاں اجسام ہیں لیکن متکلمین اور حکما میں سے تمام عقلمند لوگ ان کی حقیقت معلوم کرنے میں حیران و سرگرداں ہیں چنانچہ ابھی تک یہ پتہ نہیں چل سکا کہ جسم کی حقیقت کیا ہے اور اس کی بناوٹ اور ترکیب کس چیز سے ہوئی ہے۔ آدمی کے قریب ترین شے اس کی اپنی ہستی اور اس کا نفس ناظر ہے اور اس کی طرف وہ اشارہ "میں" کے لفظ سے کرتا ہے اور کہتا ہے کہ "میں نے کیا" "میں نے کہا" اور "میں نے دیکھا" پھر بھی کوئی عقلمند اس بات کا پتہ نہیں چلا سکا کہ یہ کون ہے یا کیا ہے جو کہتا ہے کہ "میں نے کیا" اور "میں نے کہا" اسی لئے کہا گیا ہے

آنکہ خود را شناخت نتواند آفرینندہ را کجا داند

تو کہ در ذات خود زبوں ٹی عارف کردگار چوں ہاشی

(یعنی جو شخص خود کو نہ سمجھ سکا وہ پیدا کرنے والے کو کیا جانے گا۔ جب تو اپنی ذات کی معرفت میں خوار و زبوں ہے تو تجھ کو معرفت کر دگان کیسے حاصل ہو سکتی ہے۔)

عقل کو ذات و صفات کا مجملہ ادراک ہو سکتا ہے | تاہم اگر اللہ تعالیٰ کی ہستی کے نور

کے کمال اظہار اور اس کی صنعتوں کے آثار کی بنیاد پر عقل مجملہ اس کے وجود اور صفات کا کچھ سراغ لگائے تو کوئی بعید از قیاس بات نہیں ہے۔ مگر اس کی صفات اس کے افعال و آثار کی تفصیل اس دنیا میں اور دوسری دنیا میں بے حد بے حساب ہے لہذا سوائے ان خبروں کے جو رسولوں کے ذریعے سے حاصل ہوتی ہیں کسی دوسری طرح معلوم نہیں کی جاسکتی۔ عقل کے لئے ضروری ہے کہ نبوت کے طریقوں کے لئے اس کے پاس صرف کان ہونے جائیں، آنکھوں کو بند رکھنا چاہیے اور خاموشی سے بیٹھا رہنا چاہیے تاکہ معلوم ہو کہ (اللہ کی طرف سے) کیا فرمان آیا ہے اور رسولؐ نے کیا خبر دی ہے۔ اتنا ہی ہونا کافی ہے کہ کان ہوں، آنکھیں نہیں ہیں نہ ہوں۔ اسی لئے علمائے کان کو آنکھ پر فوقیت دی ہے: **أَفْضَى السَّمْعِ وَهُوَ شَهِيدٌ** (یعنی جس کسی نے بات کو توجہ کے ساتھ سنا وہی سمجھا جائے گا کہ متوجہ ہے)۔

تاہم وصف تراشد صدف سامع بر ہامہ دارد شرف

(یعنی جس طرح سیب (اللہ تعالیٰ کی) تعریف بیان کر کے موقی ہوا۔ اسی (تعریف کی) وجہ سے قرب سامع قرب ہامہ پر فوقیت رکھتی ہے)۔

عقل راہ معرفت میں چراغ کے مانند ہے | عقل مثل چراغ کے ہے کہ اس سے کنوئیں کا راستہ معلوم

ہو جاتا ہے۔ چراغ کا کام صرف اتنا ہے کہ وہ راہ دکھا دے اور اس کے نشانات بتائے اس سے لوگ دیکھتے ہیں اور ان نشانات کے اوپر چلتے ہیں۔ یہ نہیں کہ چراغ خود راستہ بنائے اور اندھ کو لے کر۔ چراغ سے یہ کام ہرگز ظہور میں نہیں آتا۔ راستہ وہی ہے جو عقل نے مقرر کیا ہے اور اس کے نشانات ان کے علاوہ دوسرے نہیں ہو سکتے۔ اگر عقل کو عقل کا تابع گردانتے لگیں اور جو بات سمجھ میں نہ آئے اور عقل کی اس تک رسائی نہ ہو سکے اس کے لئے تاویلیں گھڑنے لگیں لیکن اس کے مطابق قائل نہ ہوں اور نہ اس پر اعتقاد رکھیں اگرچہ نیک راہ پر بھی چلیں تو بھی یہ ایک طرح سے جھٹلانا اور انکار کرنا ہے۔ پس ایمان کہاں رہا؟ اسلام کیا ہوا؟ (ان کے معنی تو قبول کرنا اور اطاعت کرنا ہے۔ کہو لا الہ الا

اِنَّ اللّٰهَ ذَا اللّٰهِ تَعَالٰی کے سوا کوئی معبود نہیں)

ذره آفتاب سے، قطرہ دریا سے، جزیرے، محکوم حاکم سے، بندہ اپنے پروردگار سے برابر ہی کا دعویٰ کرے اور کہے کہ تو کون ہے اور کیا چیز ہے کہ جو میں نہیں ہوں۔ فہم کیا سمجھ اور وہاں ہی عقل۔ اگر دنیا کے فرما نرواؤں میں سے کوئی بادشاہ کوئی حکم دیتا ہے یا کوئی بات کہتا ہے اور اس پر لوگ کہنے لگیں کہ یہ حکم ہمارے نزدیک معقول نہیں اور یہ بات ہمارے خیال میں صحیح ہے۔ تو کیا کوئی شخص ایسی بات کہہ سکتا ہے۔ خدا کی پناہ۔ اور اگر کوئی شخص کہتا ہے تو اس کو اپنی اس مخالفت اور اپنے اس انکار کی داد بھی خاطر خواہ مل جاتی ہے۔ یہ ادب کہ جو تسلیم و ترک اعتراض پر مبنی ہے استاد اور مرشد کے لئے بھی مقرر کیا گیا ہے۔ چہ جائیکہ خدا اور رسول خدا کے لئے۔ وہ جو کچھ ارشاد فرمائے اس کو سمع و اطاعت سے سننا چاہیے اور قلب و جوارح سے قبول کرنا اور عمل کرنا چاہیے تاکہ خود نور ہدایت و عنایت باطن کو منور کر سکے اور شک و شبہ کا غلاف ہٹ جائے سے

ہر چہ نماید کہ بکن آں بکن و آنچه بگوید کہ مگو آں مگو
باشی او بہر تن گوش باش و سوسہ بگذار و ز شیطان مگو

(یعنی جس کام کے لئے تجھ کو منع کیا جائے کہ اس کو نہ کر تو تجھے چاہیے کہ اس کو نہ کرے۔ اور جس بات کے لئے تجھ سے کہا جائے کہ مت کہہ تجھے چاہیے کہ وہ بات نہ کہے۔ الہی بات کو نہایت توجہ سے سن۔ اور جو کچھ اللہ سے سننے اس کے متعلق دوسرے اور شک و شبہ میں نہ پڑ۔ کیونکہ دوسرے مہا ڈانٹا شیطان کا کام ہے۔)

وصل ۱۴

عقل کی حقیقت اور اس کے اول مخلوق ہونے کا مطلب کہیں کہیں

جو بات تو کہتا ہے یہ تو علما کے قول کے خلاف اور حق کی توہین ہے تو کیا عقل کی نفیست کے سلسلہ میں یہ نہیں وارد ہوا ہے کہ: **أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللّٰهُ الْعَقْلُ** (الحدیث) (یعنی پہلی

چیز جو اللہ تعالیٰ نے پیدا فرمائی وہ عقل تھی۔ اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ مخلوقات میں پہلی اور افضل شے عقل ہے۔ اور کام کا دار و مدار اس کے ہاتھ میں اور خطاب و عطا اس کے مطابق ہے۔ نیز یہ تمام گفت و شنید اسی کی بدولت ہے۔ اگرچہ کچھ آیات اور احادیث ایسی ہیں جن کی بنا پر علمائے ظاہری مفہوم کے مقابلے میں عقل کے حکم کے مخالف تاویل اور توجیہ کی ہے اور عقل اور معقول کے مقتضا کی موافقت میں تاویلیں پیش کی ہیں اور مذہب اہل حق کہ جس پر تم مطلق ہو اور جس کو بطور ثبوت پیش کرتے ہو بذات خود یہ ہے کہ عقل علم کے اسباب میں سے ایک سبب ہے اور غور و فکر اور دلالت عقلی کی بنا پر چیزوں کو دریافت کرتی ہے اور جس کی عقل کا رخاۂ قدرت میں معزول اور مردود مطلق ثابت ہوتی ہے اور وہ شخص بات بھی عقل کی مدد سے معلوم نہیں کر سکتا اس کی بات قطعاً باطل اور اس کا مذہب ایک باطل پرست کا مذہب (مگر اہل مذہب) سمجھا جاتا ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ ”أَوَّلَ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْعَقْلُ“ (یعنی سب سے پہلی شے جو اللہ تعالیٰ نے پیدا کی وہ عقل تھی) والی حدیث جو تم نے پیش کی ہے، اس سے مراد مخلوق اول اور وجود ثانی ہے۔ کہ اسی کو عقل اول، روح اعظم اور قلم اعلیٰ کے ناموں سے بھی موسوم کیا جاتا ہے۔ اور ارباب کشف و وجدان کی دریافت اور اہل دین و ایمان کے اعتقاد کے مطابق وہ عین حقیقت محمدی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روح اقدس ہے کہ عالم امر میں اس پیدائش کی صورت میں وہ روح اقدس انبیاء علیہم السلام کی نبی اور تمام روحوں کی محافظ تھی۔ اور عالم عنصریہ خلقیہ کے ظہور کے بعد وہی جوہر کل آپ کے جسم اطہر سے متعلق ہو کر اور مدبر متصرف بن کر اہل عالم کی تکمیل کا سبب تھا۔ یہ خود ہمارے مقصود کے موافق بلکہ عین ہمارا مدعا ہے۔ اس لئے کہ یہ روحیں اور جزئی عقلیں جو افراد انسانی کے جسموں سے متعلق ہیں سب کی سب اس عقل کل اور روح اعظم سے فیض اور فائدہ حاصل کر رہی ہیں۔ اور یہ روح اعظم اور عقل کل، فیوض کا خزانہ اور انوار و تجلیات کا منبع

ہے اور تمام روحیں اور عقلیں درحقیقت اسی کے نور کی کرنوں میں سے صرف ایک کرن کی حیثیت رکھتی ہیں۔ اس کی مثال آنکھوں کی سی ہے کہ جب ان کی نسبت جرم آفتاب سے قائم کی جائے تو جب تک آفتاب کی روشنی نہ چلے اور اپنا پرتو نہ ڈالے اس وقت تک آنکھوں میں دیکھنے کی روشنی پیدا نہیں ہوتی اور کوئی چیز ظاہر نہیں ہوتی۔ پس عقلوں کا نور نبوت کے ساتھ برابری کا دعویٰ، یا ایک دوسرے کے مقابل ہونا کوئی معقول بات نہیں ہے چنانچہ آنکھ کی آفتاب کے ساتھ برابری کا کوئی امکان موجود نہیں ہے اور اس بات سے بھی اگر قطع نظر کر لی جائے تب بھی عقل کی فضیلت اور اعتبار میں کسی کو کام نہیں ہو سکتا کیونکہ خطاب (بات) کے سمجھنے اور ثواب و عذاب کے استحقاق کا دار و مدار اسی پر ہے اور معاش و معاد کے اچھے اور بُرے طور طریقے جو صاحب شریعت (آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کے بتائے ہوئے ہیں ان کی معرفت کلیتہً اسی کے لئے ہے چنانچہ متعدد اہمیتیں، حدیثیں اور اخبار و آثار اس کی فضیلت کے بارے میں وارد ہوئی ہیں۔ یہ جو بعض آدمیوں نے اس کو علم سے بھی افضل قرار دیا ہے اور علم پر اس کو ترجیح دی ہے ممکن ہے کہ بعد تحقیق وہ بات صحیح ثابت ہو جائے۔ کیونکہ آخر کار اللہ تعالیٰ کی معرفت اور شناخت اور بندہ کے جنابِ احدیت میں پہنچنے کے لئے یہی دو طریقے ہیں یا ذکر کا طریقہ ہے یا فکر کا۔ بعضوں نے فکر کے طریقے کو اصل بتایا ہے۔ اور اس کی معرفت کے دفتروں کا دستور قرار دیا ہے، ان کے نزدیک تَفَكُّرٌ سَاعَةٌ خَيْرٌ مِنْ عِبَادَةٍ سِنَةٍ (یعنی ایک ساعت غور و فکر کرنا ایک سال کی عبادت سے بہتر ہے) اور ایک اور جگہ کہا گیا ہے: مِنْ عِبَادَةٍ سِنَتَيْنِ سِنَةٍ (یعنی ساٹھ سال کی عبادت سے بہتر ہے) اعدیہ فرق غور و فکر کے مدارج کے فرق کے مطابق ہوتا ہے۔ اب اس بارے میں کہ ہر شخص کے غور و فکر کی رسائی کس حد تک ہے۔ مولانا جلال الدین رومی قدس سرہ فرماتے ہیں:

لے مشہور صوفی بزرگ، فرقہ مولویہ کے سرخیل، شنی مسنوی کے مصنف پیدائش ۱۱۳۱ھ وفات ۱۲۱۳ھ مزار ترکی کے شہر قونین میں ہے۔

ابن قدر گفتیم باقی فکر کن فکر اگر جامد بود رو ذکر کن

(یعنی ہم نے اتنا کچھ بتا دیا ہے اب تو خود غور و فکر کرو اور اگر غور و فکر کی صلاحیت معطل ہو جائے تو پھر منہ معیت کو یاد کرو)

ذکر و فکر کا فرق | کہا جاتا ہے کہ ذکر سے انسان عاشق بنتا ہے اور فکر سے عارف۔ اور ایک گروہ ایسا بھی ہے جو ذکر و اشرف و افضل گردانتا ہے۔

اس لئے کہ وہ حق تعالیٰ کی صفت ہے (جیسا کہ وہ خود فرماتا ہے) فَاذْكُرُونِي اَوْ لَكُمْ اُمرٌ (تم مجھے یاد کرو میں تمہیں یاد کروں گا) اور فکر بندہ کی صفت ہے اور یہ بات یقینی ہے کہ جو صفت مولیٰ کی ہے وہ اس صفت سے جو بندہ کی ہے افضل ہے۔ ساتھ ہی یہ بھی ہے کہ ذکر خدا کی ذات سے متعلق ہے جیسے کہ فرماتا ہے: اذْكُرُوا اللّٰهَ ذِكْرًا كَثِيرًا (یعنی اللہ تعالیٰ کا ذکر زیادہ سے زیادہ کرو) اور فکر صرف اللہ تعالیٰ کی صفات میں ہی کیا جاتا ہے جیسا کہ (ارشاد نبوی ہے) تَفَكَّرُوا فِي الْاٰلَمِ وَلَا تَفَكَّرُوا فِيْ ذٰلِكَ (یعنی اس کی نعمتوں کے بارے میں غور کرو، ذات کے بارے میں غور و فکر نہ کرو) قصہ مخبر کہ راستہ بغیر فکر کے نہیں کھلتا اور فکر خود کار عقل ہی ہے۔ لہذا عقل کو خدا کی معرفت کے سلسلہ میں پورا دخل اور بلند پایہ نصیب ہے لیکن مقصود یہ ہے کہ عقل کو دین کے معاملات میں اور حق البیقین کے مرتبہ پر مطلق دخل نہیں ہے اور وحی آسمانی کے مخالف ہے۔ وہ شائع علیہ اسلام کے حکم کے برابر اور مقابل میں علم نہیں رکھتی البتہ شائع علیہ السلام کی تعلیم کی معرفت رکھتی ہے۔ لہذا اس کی تعریف میں غور و فکر کرنا چاہیے۔ یعنی جو کچھ فرمایا ہے، جس طریقہ پر فرمایا ہے اور جو آداب ظاہر کئے ہیں ان سب باتوں کو سوچنا ضروری ہے۔ اہل تقلید اور اہل تحقیق کے مراتب اسی طرح باقی ہیں: فَاعْتَبِرُوا يٰۤاُولِی الْاَبْصَارِ (یعنی پس عبرت حاصل کرو اسے اہل بصر!)

معقول و منقول کی صحیح تطبیق | آیتوں اور حدیثوں میں تصرف اور تاویل جو علماء کرتے ہیں اور ان کو معقول کے

ساتھ تطبیق دیتے ہیں۔ یہ بھی اسی وجہ سے ہے۔ وہ معقول کہ جس پر منقول کو تطبیق دیا

جلئے اس صورت میں معقول اور صحیح ہے جب وہ شریعت کے قوانین اور دین کے معلوم و مقررہ احکام کے مطابق اور نتیجہ میں ہو لیکن جو بات کہ محض معقول میں یعنی جو چیز ہماری ناقص سمجھ اور قاصر عقل میں ہی آئے۔ اور شارع علیہ السلام کے ارشادات میں توقف (ڈھیل دینا) اور ایک ایسی بات پر اعتقاد ہو جو باطن میں نفاق و انکار ہے، قطعاً نا معقول ہے۔ فلاسفہ جنہوں نے شروع میں فلسفہ کی ملیح کی ہوئی چیزوں کو اپنایا اور اپنا شعار بنایا تھا کسی طرح بھی سچے مسلمان نہیں ہو سکتے تھے اور اس آیت اَللّٰہُ الَّذِیْنُ اَلْحَاقِیْ (یعنی پوشیدہ طور پر دین خالص کے لئے کوشش نہیں کرتے تھے) نَعُوْذُ بِاللّٰہِ مِنْ ذٰلِکَ (یعنی اس بات سے اللہ کی پناہ)

اب تک جو تقریر اور بحث کی گئی ہے اس سے یہ معلوم ہو گیا کہ اہل حق کے مذہب کے مطابق عقل اسباب علم میں سے ہے اور مقصود میں علم سے تاقض نہیں رکھتی۔ وَاللّٰہُ اَعْلَمُ وَعِلْمُہٗ اَحْكَمُ (اور اللہ ہی سب سے زیادہ جانتے والا ہے اور اسی کا علم سب سے زیادہ صحیح ہے)۔

وصلہ

نبی کی سچائی کو سمجھنے کے لئے عقل کی نہیں بلکہ ہدایت کی ضرورت ہے

کہا جاتا ہے کہ عقل ہونا چاہیے تاکہ اس سے ہی کی سچائی، اس کے معجزات کے بارے میں فکر و نظر کے ذریعے سمجھی جاسکے۔ اور عقل کے سوا اس کو کسی اور طریقے سے نہیں معلوم کیا جاسکتا۔ بس عقل ہی اصل ہے۔ خدا کی قسم یہ بات نہیں ہے بلکہ ہدایت ہونی چاہیے تاکہ نور تو فیق حاصل ہو اور منزل مقصود تک رسائی ہو سکے۔ اگر یہ بات نہ ہوتی تو چند کفار قریش ایسے تھے جو کافی عقلمند تھے اور وہ اپنے کاموں میں وقت و نظر کا اظہار کرتے تھے۔ لیکن انوار معجزات کا جو بالکل واضح ہے مشاہدہ کرنے کے باوجود نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سچائی کو نہ سمجھ سکے۔ اور اگر انہوں نے سمجھ بھی یا تو محمد اور مکتبہ

عناد کے سبب کفر اور تکذیب کی ماہ پر چل پڑے۔ آخر انھوں نے عقل سے حسد اور تکبر اور عناد نیز ان کے نتائج کی خرابی اور ان کے اجتناب کے طریقے کو کیوں نہ سمجھ لیا اور وہ اس سے راہِ ست کی جانب کیوں نہ چلے اور اپنی عقل اور سمجھ سے کوئی ایسی تدبیر کیوں نہ اختیار کی اور ایسے قواعد و قوانین کیوں نہ مرتب کئے کہ ان کے آباد اجداد کے دین و ملت کے قاعدے کہ جن پر صدیاں گزر گئی تھیں ختم ہو سکتے۔ ان کے علاوہ اُس زمانے میں اور اس کے بعد بعض وہ عقلا و حکماء امر اور سلاطین کہ جن کی حکمت و سلطنت کی چہار دانگ عالم میں دھوم تھی اور جن کا شہرہ آسمان تک پہنچ رہا تھا اپنی عقل و دانش کے نور سے دین و ملتِ اسلامیہ کے ظہور میں کیوں مانع نہ ہو سکے۔ اور اگر ان میں سے بعض ایسے تھے جو اپنے نفس کے غرور اور ہوس کے غلبہ کے سبب اس خواہش کو دل میں جگہ دینے ہوئے تھے یا انھوں نے یہ خیال قائم کر رکھا تھا اور وہ قواعد اور قوانین ایجاد کر لئے تھے تو پھر وہ قواعد و قوانین ان کے بعد کیوں باقی نہیں رہے اور انھیں دُلاج کیوں نصیب نہ ہو سکا۔ اس بات سے یہ معلوم ہو گیا کہ نبوت ایک دوسری چیز ہے، اور سلطنت دوسری شے ہے۔ میں نے اس بات کو ایک اور رسالہ میں جو اثباتِ نبوت کے بارے میں لکھا گیا ہے (اس میں میں نے) بیان کیا ہے کہ اثباتِ نبوت کیا چیز ہے اور کون شخص ہے کہ وہ نبوت کو ثابت کر سکے؟ نبوت تو خود ہی وہ شے ہے جو تمام چیزوں کو ثابت کرتی ہے۔ یہ بات اسی طرح زبان زد عام ہو گئی اور عادت بن گئی ہے چنانچہ اس کو اثبات واجب کہا جاتا ہے۔ اپنا مقصود معلوم ہے کہ کیا ہے لیکن جڑت کہ عقل اور عقلا کے خیال میں مجنوں کی طرح سرزد ہوتی ہے اس کو وہ لوگ معذور سمجھتے ہیں۔

مجھے خوف ہے کہ بات طویل کھینچ رہی ہے اور میں اپنے مقصد سے دُور ہوتا جا رہا ہوں۔ مقصود اصلی یہ ہے

عقل کا صحیح مصرف

لے "اثباتِ نبوت" نامی ایک عربی رسالہ حضرت مجددِ اہلِ ثانی قدس سرہ کی تصنیف سے ہے جس کو

اصل متن عربی مع اردو ترجمہ کے ساتھ شائع کیا ہے۔ طبع کا پتہ: ادارہ مجددیہ۔ ناظم آباد لاہور کراچی ۱۸

کہ عقل ایک نعمت ہے اور اس نعمت کا شکر ادا کرنا چاہیے اور عقل جیسی نعمت کا شکر ادا کرنا یہ ہے کہ غلط راہ پر نہ پڑے۔ تصدیق رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم میں تشکر کرے اور رسالت کے کاموں میں آپ کے احکام کی متابعت کرے۔ اس کی مخالفت میں کوئی بات نہ کہے، اور ایمان کی سعادت سے محروم نہ ہو۔ کس قدر بد قسمتی اور بد بختی ہے کہ کسی کے سامنے خوانِ انوارِ نعمت پھیلایا اور پیش کیا جائے اور وہ شخص اس قسم کے شک اور تردد اور بحث و جھگڑے میں جا پڑے کہ اس کھانے کی حقیقت کیا ہے۔ اس کو کون لایا ہے کہاں سے لایا ہے، اس سے سیری ہو سکے گی یا نہیں۔ اس کی کوئی حقیقت ہے یا نہیں۔ اسی قسم کے بیہودہ اور خام خیال میں بھنس کر حیران و درماندہ ہو جائے اور دوسرے لوگ آئیں، ان نعمتوں کو کھا جائیں اور خوب طعت اٹھائیں، اور وہ خود محروم رہ جائے اور اسی طرح بھوکا مر جائے۔ یا پھر یہ کہ سورج طلوع ہوا اور اپنی روشنی سے تمام دنیا کو گھیرے (یعنی سورج کی روشنی تمام عامل میں پھیل جائے، اس وقت کوئی شخص اپنی آنکھ بند کرے اور بحث و تحقیق میں پڑ جائے اور یہ تحقیق و تفتیش کرنے لگے کہ اس کا یہ نور کہاں سے آیا ہے، وہ حق ہے یا باطل، اور حقیقت ہے یا محض خیال ہی خیال ہے، اور اس طرح اس عالمگیر نور سے روشنی نہ حاصل کرے اور ظلمت ہی میں رہے اور بھٹکتا ہی پھرے اور اسی طرح ناکامی و نامرادی کے کنوئیں میں گر کر جان دے دے۔ ایسی عقل کس کام کی اور ایسی سمجھ سے کیا فائدہ۔ اس سے تو بہتر دیوانگی ہی ہے۔

زیرِ خود بیگانگی باید شدن دست در دیوانگی باید زدن
آز خود مد عقل دور اندیش را بعد ازین دیوانہ خواہم خروش را

(یعنی ایسی عقل سے بیگانگی اختیار کرنا بہتر ہے۔ اور دیوانگی میں ہاتھ مارنا چاہیے۔ میں نے عقل کو دور اندیش کو جب آزمایا، اس کے بعد میں نے خود کو دیوانہ بنایا۔)

وصل ۶

عقل اشیا کے کنہ و حقیقت کو سمجھنے سے قاصر ہے | اگر عقل چیزوں کی حقیقت کے

سمجھنے اور موجودات کے احوال کی معرفت میں مضبوط و مستحکم ہے تو پھر دنیا بھر کے عاقل اور عالم چیزوں کی خاصیت کے اسباب بیان کرنے میں کیوں عاجزی اور نادانی کا اعتراف کرتے ہیں۔ مثلاً کہربا میں قوت کشش اور مقویا میں اسہال کا سبب بننے کی صلاحیت کیوں ہے اور آغوش یہ نتیجہ نکلا کہ یہ ان چیزوں کی صورت نوعیہ کا اقتضا ہے کہ ان ہی سے ان چیزوں کی تعبیر و تفسیر کی جاسکتی ہے۔ کیا بات ہے اس علم کی سوائے اس کے کہ یہ پچھلے جہل کی تلافی کر دیتا ہے اور بس۔ ایسی صورت میں یہی جو کہہ کر خدا نے تعالیٰ نے اس کو ایسا ہی پیدا کیا ہے اور اس میں یہ خاصیت رکھ دی ہے۔ اس کے علاوہ اور کیا بات ہے اور اگر اس سلسلہ میں تمہارے پاس اُمس کے کسی بھیجے ہوئے انسان کی کوئی اطلاع یا اثر ہے تو اس کو سمجھو اور اس پر اعتقاد رکھو اور بیکار کی عقل کو چھوڑ دو۔ اور جب اس مسئلہ میں اپنی غر و نادانی کا اعتراف کر لیا ہے تو سب جگہ ایسا ہی کرو۔ پیارہ سلمان شاعر کہ جو اپنے نام اور وطن کی وجہ

۱۔ خواجہ سلمان ساؤجی کا باپ خواجہ علامہ الدین ایک ذی وجاہت شخص تھا اس نے اسے تعلیم اچھی ملی۔
 ۲۔ تاریخ التعمیل ہونے کے بعد شاعری کی طرف مائل ہوا اور بہت جلد اس قدر کمال حاصل کر لیا کہ سلطان اویس ایک خان کا معاصی بن گیا۔ بادشاہ کے بڑے پیسے خواجہ اویس نے اس کے سامنے ڈانٹے شاگردی نہ کیا۔ سلمان ساؤجی کے کلام میں وہ ملاوت و لطافت تھی کہ اس کی بنا پر وزیر سلطنت ملا الدولہ سمانی نے ایک مرتبہ کہا تھا: "سلمان کی دو چیزیں بے نظیر ہیں ایک اتار سمان دسرا شہر سلطان۔ مولانا جامی بھی اس کی شاعری کی وجہ سے اس کے بے حد قدردان تھے۔ سلمان کا انتقال ۱۱۳۶ھ

حضرت سلمان فارسی کی یاد دلانا ہے کتنی اچھی بات کہتا ہے۔

وما اوتیت می خوانی وی گوئی کہ می دانم علوم غیب اگر ہستی علوم غیب را دانایا
 بگو تا فتنہ بر آتش چراگردید پروانہ گویا آتش خورشید رخشاں از چرخد چربا
 (یعنی تم پڑھتے تو ہو کہ تمہیں بہت حق پر علم دیا گیا ہے اور کہتے یہ ہو کہ میں غیب کا علم رکھتا ہوں اگر واقعی
 تمہیں غیب کا علم ہے تو بتاؤ کہ پروانہ آگ پر اس درجہ فریفتہ کیوں ہے اور یہ بھی بتاؤ کہ آخر حرام نام کا
 جانور جو سورج کا عاشق ہے اس کے ساتھ ساتھ کیوں گھومتا رہتا ہے۔)

دین اسلام نے کس طرح لوگوں کے درجے بلند کئے | یہ سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ

دوسو پچاس سال سے زیادہ (دعویٰ) پیغمبر آخر الزماں صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طلب
 میں نکل کھڑے ہوئے۔ انہوں نے دنیا بھر کا چکر لگایا اور مختلف دیوبندوں میں داخل
 ہوئے اور یہودیوں اور عیسائیوں کے جال میں پھنسے اور کئی جگہ فروخت بھی ہوئے
 لیکن آخر میں مقصود صلی تک پہنچ گئے۔ سبحان اللہ۔ وہ ایک ہی اطلاع پا کر اس
 درجہ والا ویران ہوئے لیکن اب ہزار ہا اخبار سامنے ہیں اور کوئی شخص اُن پر کان
 نہیں دھرتا اور ایک قدم بھی آگے کی طرف نہیں اٹھاتا۔ ہائے ری غفلت! سلمانؓ ایک
 بندہ ہے لیکن اس نے تمام ایرانیوں کے جگر پر غیرت اور حسرت کا داغ قائم کر دیا ہے خواہ

۱۔ حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ مجوسی النسل تھے۔ تاشکانت میں انہوں نے بہت سے سفر
 کئے و صحت تکلیفیں اٹھائیں مختلف مذاہب اختیار کئے اور کئی آقاؤں کی غلامی میں رہے۔ آخر
 ہجرت کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر دولت اسلام سے
 مشرف ہوئے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانے میں مدائن کے گورنر رہے اور وہیں
 ۳۵ سال میں انتقال فرمایا۔ ان کی عمر ڈھائی سو سال اور بعض روایتوں کی بنا پر ساڑھے تین سو
 سال بتائی جاتی ہے۔ حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت انسؓ
 جیسے صحابہ نے روایت کی ہے۔

ان میں نوشیروان ہویا خسرو۔ اسی طرح سے صہیب رومی کا ستارہ قیصر روم کو رشک میں مبتلا کر دیتا ہے۔ اور بلال حبشی رشک کے بارے میں میں خود کہہ سکتا ہوں کہ وہ

لے ایران کے ساسانی خاندان کا مشہور فرزند تھا جو اپنے عمل و انصاف کی بنا پر نوشیروان عادل کہلاتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کے وقت ایران میں اسی بادشاہ کی حکومت تھی۔ اسی بادشاہ کے زمانہ میں مزدکیت کا خاتمہ ہوا۔

لے خسرو پر دین ساسانی خاندان کا وہ فرمانروا تھا جو اپنی شان و شوکت کی وجہ سے ضرب اللہ ہو گیا ہے۔ اسی کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلام پیش کیا لیکن اس گمراہ نے آپ کا تارہ مبارک چاک کر دیا اور آپ کی گرفتاری کا حکم دیا۔ لیکن چند روز بعد اپنے پیٹے شیر دیا کے ہاتھ سے جہنم داخل ہوا۔

لے حضرت صہیب بن سنان رضی اللہ عنہ مشہور صحابی ہیں۔ ان کی کینت ابو بکر صلی اللہ علیہ وسلم کے رہنے والے تھے۔ ایک حملہ کے دوران رومی ان کو گرفتار کر کے لے گئے۔ اس وقت ان کی عمر بہت کم تھی۔ اس لئے ان کی نشوونما روم میں ہوئی اور وہ صہیب رومی کے نام سے مشہور ہوئے۔ بنو کلب نے ان کو رومیوں سے خرید کر عبداللہ بن جعدعان کے ہاتھ فروخت کر دیا۔ جب حضرت صہیب رضی اللہ عنہ نے اسلام قبول کر لیا تو قریش نے ان کو بڑی تکلیفیں پہنچائیں۔ چنانچہ انھوں نے مدینہ کو ہجرت کی وہیں ۶۱۰ھ میں ان کا انتقال ہوا۔ جنت البقیع میں آسودہ ہیں۔ آپ سے بہت لوگوں نے روایت کی ہے۔

لے سلطنت روم کے شہنشاہوں کا لقب قیصر ہوتا تھا۔ پہلا قیصر جولیس سیزر تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں مشرقی سلطنت روم کا شہنشاہ قیصر ہرقل ہوا ہے اسی کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلام پیش کیا لیکن اپنی ازل بد بختی کے سبب وہ اس دولت بے بہا کو قبول نہ کر سکا۔

لے حضرت بلال بن رباح رضی اللہ عنہ مشہور صحابی ہیں۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے آزاد کردہ غلام تھے۔ یہ ان لوگوں میں تھے جو شروع زمانے میں ایمان لائے اور جنھوں نے راو خدا میں سخت اذیتیں اٹھائیں۔ سب کے ساتھ مدینہ کی جانب ہجرت کی۔ بدر اور دیگر غزوات میں شریک ہوئے۔ مسجد نبویؐ کے مؤذن تھے۔ آگاہ ہیں بے حد درد تھا۔ آخر عمر میں دمشق میں رہنے لگے وہیں ۶۱۰ھ میں انتقال ہوا۔

دین اسلام کے رخصت کا ایک خال مشکیں ہیں۔

سرور کائنات کا ارشاد گرامی | سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے اَلَسَّبَاقُ اَرْبَعَةُ اَنَاسٍ

اَلْعَرَبُ (المحدث) (یعنی سب پر سبقت لے جانے والے چار ہیں میں سابق العرب ہوں) آپ کا ارشاد ہے کہ اس راہ کے سبقت لے جانے والے کہ جس راہ پر چل کر اللہ کی درگاہ میں پہنچتے ہیں اور جن کے بارے میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: مِنْهُمْ مَّقْصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ (یعنی ان میں وہ لوگ ہیں جو درمیانی راہ پر چلتے ہیں اور اچھی باتوں میں سبقت لے جاتے ہیں) چار ہیں۔ میں عرب کا سابق ہوں، دوسرے سبقت لے جاتے ہیں جو فارس کے سابق ہیں، اس کے بعد صہیب روم کے، اور بلال حبشہ کے ہیں۔ یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) میری روح آپ پر قربان! یہ آپ نے کیا بات فرمائی ہے اور یہ کیسی رحمت اور تواضع ہے اور کس قدر شرف و اکرام ہے کہ جو آپ فقیروں اور غریبوں کو عنایت فرما رہے ہیں اور خود کو ان ہی میں شمار کر رہے ہیں۔ آپ تو سب پر سبقت لے جانے والے ہیں۔ آپ ہر جان کی جان ہیں۔ آپ کو کسی سے کیا نسبت ہو سکتی ہے۔ اور کوئی شخص آپ کی کسی بات میں کیسے شریک ہو سکتا ہے۔ درحقیقت آپ اپنے پروردگار کی جانب سے مامور ہیں کہ فقیروں کی صحبت اختیار کریں اور ان کے ساتھ بیٹھیں۔ قاصِبُهُمْ نَفْسُكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْخُلُونَ رَبَّهُمْ (یعنی آپ خود کو ان کے ساتھ منسلک کریں کہ جو اپنے پروردگار کی یاد میں لگے رہتے ہیں) بلا خوش باش کا ان محبوب جال نہ

بدرویشاں و مسکیناں سے است (یعنی اس امر سے آگاہ اور خوش ہو کہ ہمارا محبوب درویشوں اور مسکینوں کا خیال رکھتا ہے)

خدا جانتا ہے کہ فقیروں کی قدر و عزت سے ان کو کیا بات ظاہر ہوتی ہے کہ جس کی وجہ سے ان کی یہ سب خاطر داری ہو رہی ہے: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

ایک مرتبہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ان (تین غلاموں) میں سے کسی ایک سے کچھ نزاع ہو گئی اور حضرت صدیق اکبرؓ نے ان کو کچھ محنت بات کہہ دی

اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اس واقعہ کو دہرایا۔ آپ نے فرمایا: ”اے ابوبکر! سمجھو سمجھو۔ جلدی جاؤ، ان کی دہجونی کرو، ان سے معذرت چاہو، اور معافی مانگو۔ اگر تم نے ان میں سے ایک کو بھی رنجیدہ کر دیا تو یقیناً مانو کہ تم خداوندِ عرشِ عظیم کو رنجیدہ کر دو گے۔“

اسلام سے تعلق یا عشق | حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ حالت تھی کہ اگر ان سے پوچھا جاتا تھا کہ تمہارا

حب نسب کیا ہے؟ تو وہ کہتے: ”میرا نسب اسلام ہے۔“ اگر ان سے کہا جاتا تھا کہ باپ کون ہیں؟ تو وہ کہتے: ”میرے باپ اسلام ہیں۔“ جب میرا دین ہی اسلام ہے تو میری ہر چیز اسلام ہے۔ آخر یہ دین ہی تو ہے جو ماں باپ، بھائی اور ہر اس شخص سے جس کو عزیز رکھا جاتا ہے زیادہ قریب ہے۔“

صحابہ کرامؓ میں بعض حضرات ایسے تھے جنہوں نے اسلام کی خاطر اپنے ہاتھوں، بھائیوں اور عزیزوں کو قتل کر دیا تھا اور اس طرح اپنے عشق و محبت کا ثبوت دیا تھا۔ تمہیں چاہیے کہ تم بھی ایسے ہی ہو جاؤ تا کہ تمہیں کچھ فائدہ پہنچے اور تم سے ریا کا عنصر خارج ہو جائے۔ چنانچہ حضرت سلمان فارسیؓ کے بارے میں اس طرح کی حدیث آئی ہے: **كَوْكَانَ الْعِلْمُ أَوَالِدَيْنِ مُعْلَقًا بِالنُّزْيَا لَنَا سِرٌّ جُلٌّ أَوْ رِجَالٌ مِّنْ فَارِسٍ** (یعنی اگر علم آسمانوں میں ہو تو ہر صورت میں فارس کا کوئی شخص یا فارس کے کچھ اشخاص ہی اس کو حاصل کریں گے)۔ اگر روایت میں ”رجل“ ہے تو اس سے مراد حضرت سلمانؓ کی ذات ہے۔ اور اگر ”رجال“ ہے تو اس سے ان کی اور ان جیسے لوگوں کی طرف اشارہ ہے (لہذا) تم بھی ایک بندے ہو۔ اؤ اور ایمان لاؤ اور اعتقاد کو مضبوط کرو، وہ تمام چیزوں کی تعلیم تمہیں دیں گے۔ **مَنْ عَمِلَ بِمَا عَلَيْهِ أَوْ رَثَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ مَا لَمْ يُحْلَلْ** (یعنی جس شخص نے اس چیز پر عمل کیا جس چیز کا علم اسے ہے، تو اللہ تعالیٰ اس کو وہ چیز دیتا ہے جس کا اسے علم نہیں ہے)۔

علم بقدر استعداد عطا ہوتا ہے | یہ تمام باتیں جو تم جانتے ہو مگر بغیر تعلیم کے جلتے ہو اور تعلیم کے بعد نہیں معلوم ہو جاتا ہے کہ یہ امر معقول اور ممکن ہے۔ حالانکہ بغیر تعلیم اور تعریف کے وہ بات محال ظاہر ہوتی ہے۔ محال وہی ہے کہ جس کی تعلیم نہیں کی گئی اور جس کی فہم اور سمجھ نہیں دی گئی۔ پس لوگ اس کے جاننے سے ناامید ہو کر بیٹھ گئے اور اس کو محال سمجھ بیٹھے تو تم ناامید ہو کر نہ بیٹھو۔ اگر خود کو پوری طرح اس کے پردہ کردو گے تو وہ سب باتوں کی تم کو تعلیم دے دے گا لیکن استعداد اور قابلیت کے بقدر کہ یہ استعداد و قابلیت بھی اسی کی بنائی ہوئی ہے اور تحقیق کی ہوئی ہے نہ ماہیت کے مقتضا سے ہے اور نہ مزاج اور طبیعت کے تابع ہے۔

یہاں سے پھر راستہ ظلمت آباد فلسفہ کی طرف جاتا ہے (بہر حال تم) نیک ہو تاکہ بھٹکتے نہ پھرو۔ ہمیشہ آفتاب نبوت اور باپ رحمت کے مقابلے میں گردن جھکائے بیٹھے رہو اور حال یا قال کی زبان سے تفرغ و زاری کے ذریعے انوار رحمت سے فیض حاصل کرو، اس جگہ سے تمہارے دل پر روشنی پڑے گی کیونکہ اس روشنی سے سینہ روشن و منور ہو جاتا ہے اور اس کی تجلی سے ایمان بالغیب کی صورت پیدا ہوتی ہے: اَفَمَنْ شَرَحَ اللّٰهُ صَدْرَكَ لِاِلٰهٍ مُّسْلِمٍ فَخَوَّلَهُ عَلٰى تَوْرٍ قَدْرٍ رَبِّہٖ (یعنی جس کسی کا سینہ اللہ تعالیٰ نے اسلام کے لئے کھول دیا ہے اس کو اللہ کے رب کی جانب سے روشنی پہنچتی ہے)۔ کوئی شخص آفتاب کے بالمقابل بیٹھا رہے اور پھر بھی روشنی نہ پائے اور نہ گرمی محسوس کرے تو یہ کیسے ممکن ہو سکتا ہے، اور اس آفتاب (رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان تو یہ ہے کہ) اگر وہ چاہیں تو اتنی حرارت پہنچائیں کہ آگ ہی آگ ہو جائے اور ان کے سوا جو چیز ہو وہ جل جہنم کی خاک ہو جائے۔ اس وقت پتہ چل جائے کہ وہ حجت اور تادیل جو آفتاب کی نورانیت اور اس کے جلال و سطوت کے بارے میں کی گئی تھی کہاں چلی گئی ہے

مصطفیٰ اندر میاں آنکھ کے گوید عقل آفتاب اندر جہاں آنکھ کے گوید سہا
(یعنی کوئی شخص عقل کی مدد سے حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے مقام کو سمجھنا چاہے تو یہ ایسا ہی ہے
جیسا کہ جب آفتاب چمک رہا ہو تو کوئی شخص ستارہ سہا کو تلاش کرے)۔

وصل ۱۷

نور حقیقت دل کی آنکھ سے دیکھا جاسکتا ہے | بات ذرا طویل ہوگئی اللہ

گویا اس نے ایک دوسرا رنگ پیدا کر دیا، اور ایک اور روشنی اس پر پڑنے لگی، تاہم
مطلع صاف ہو گیا اور خورشید حقیقت ابر کے گوشے سے نمودار ہوا اور صبح مرکز پر توجہ
قائم ہو گئی۔ اس سب کو اس نور کا فروغ سمجھنا چاہیے کہ جس نے خیال کے روزن
(سوراخ) سے پر تو دال کر سینہ کو روشن کر دیا ہے۔ اس نور کو محض دل کی آنکھوں سے
پایا جاسکتا ہے، ظاہری آنکھوں سے نہیں دیکھا جاسکتا۔ لیکن حال کے غلبہ سے کچھ ایسا محسوس
ہوتا ہے کہ گویا ظاہری آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں اور جو لوگ عجوبان اہل زمانہ ہیں
ان کو یہیں سے شبہ (اشتبہ) ہو جاتا ہے اور وہ کہنے لگتے ہیں کہ ہم حقیقت کو ظاہری
آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں اور دوسروں کو بھی دکھاتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی پناہ! پہلے
لوگوں میں سے کسی نے بھی اس بے باکی سے گفتگو نہیں کی۔ بات حقیقت میں وہی
ہے جو اباب تلکین میں سے بعض محققین نے قرار دی ہے اور قانون بنا دیا ہے اس

سے ثابت ستاروں کے مشہور و معروف مجموعہ نبات النسخ کبریٰ میں سات روشن ستارے اس ترتیب قائم
ہیں کہ اگلے چار ستاروں سے ایک پیارا رہن جاتا ہے اور پچھلے تین ستاروں سے اس پیارا کا دستہ تیار ہوتا ہے۔ دستے کے
تین ستاروں میں سے پچھلے ستارے کے قریب ایک بہت دھندلا ستارہ واقع ہے جو بہت خورسہ دیکھنے پر نظر آتا ہے۔
یہ ستارہ سہا یا انوار کہلاتا ہے۔ جب معمولی ستاروں کے مقابلہ میں اس ستارہ کی روشنی اس قدر دم سے قویاں ہوتی ہے
مطلب میں اس کی کیا حقیقت ہو سکتی ہے۔ اس بات کو سامنے رکھ کر دیکھئے تو تشریح نہایت مکمل اور مطمئن معلوم ہوگی۔

کے علاوہ جو کچھ ہے وہ تمام کا تمام یا غلبہ حال کی وجہ سے ہے یا محض ان کا دعویٰ ہے۔ چنانچہ تعریف میں فرمایا ہے کہ لَمْ يَكُنْ هَبْ إِلَى أَنْ اللَّهُ تَعَالَى مَزِيَّ بِالْبَصَرِ فِي الدُّنْيَا إِلَّا شَرِذْمَةً قَلِيلَةً مِنَ الْمُتَنَصِّفَةِ لَا يُعْبَأُ بِهِمْ (یعنی عدلے تعالیٰ کو جو بے مثل ہے ظاہری آنکھوں سے دیکھنا مشائخ طریقت میں سے کسی کے لئے ممکن نہیں سوائے ان متصوفین کے جن کی بات پایہ اعتبار سے ساقط ہے) وہ لوگ کہتے ہیں کہ اس راہ کا سالک اس مقام پر جا پہنچتا ہے جہاں بصارت اور بصیرت دونوں ایک ہو جاتی ہیں اور درمیان سے معنی و مطلب کا پردہ ہٹ جاتا ہے۔ اس وقت خواہ یہ کہے کہ میں دل کی آنکھ سے دیکھتا ہوں یا ظاہری آنکھوں سے، دونوں عبارتوں کا ماحصل ایک ہی ہے۔ اللہ بہتر جانتا ہے کہ یہ کیا اشارہ ہے کہ جو یہ لوگ کرتے ہیں۔ حقیقت حال کو وہی لوگ جانتے ہیں جنہوں نے یہ بات کہی ہے یا معلوم کی ہے لیکن اتنا میں جانتا ہوں کہ اس مرتبہ کا وجود بالکل نادر اور نایاب ہے۔ ایک ان میں سے بالکل اہل و صمت الوجود کے مذہب کے اعتقاد اور توحید کے معنی کے تحصیل اور ان کی بات کے فہم کے مطابق ہے۔ وہ ایک بات کہتا ہے کہ جو ذکر کی وجہ سے قلب کی صفائی اور باطن کی روشنی کے بقدر اسی کو پہنچی ہے یا حال کے منبع سے ٹپکنے کا دعویٰ کرتا ہے۔ اس قسم کی باتیں (دکری) آسان ہیں لیکن جو بات کیفیت کے غلبہ اور سطوت سلطان وقت کے باعث پیش آتی ہے اس کی تاثیر اور حقیقت کچھ اور ہی ہے۔ اور اس کے باوجود حق وہ ہے جو حقیقت کے کھولنے والوں اور مقام نمکین کے رہنے والوں نے قرار دیا ہے جن کی قوت مزاجیہ علم و حال اعتدال حقیقی تک جا پہنچی ہے اور جو احوال مقامات کے نگہبان و رقیب ہیں۔

حضرت شیخؒ کے ایک مرید کا واقعہ | ہمارے شیخ غوث اشقلین شیخ محی الدین عبدالقادر جیلانی

رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ ان کے مریدوں میں سے ایک نے اس بات کا دعویٰ کیا کہ میں خدائے تعالیٰ کو اپنی ظاہری آنکھوں سے دیکھتا ہوں۔ جب یہ بات

حضرت شیخ کی خدمت میں بیان کی گئی تو آپ نے اس کو منع فرمایا اور تنبیہ کی یہاں تک کہ اُس شخص نے اس کے بعد وہ بات نہیں دہرائی اور اس سے متعلق ذرا کوئی بات نہیں کی۔ لوگوں نے حضرت شیخ قدس سرہ سے عرض کیا کہ زجر اور نصیحت ایک دوسری ہی بات ہے۔ اصل سوال تو یہ پیدا ہوتا ہے کہ وہ اس دعویٰ میں حق پر ہے یا باطل پر؟ آپ نے فرمایا کہ حق مشتبه ہے، وہ اپنی دریافت اور معلومات کے مطابق صحیح کہتا ہے۔ لیکن اس کو حقیقتِ حال سے اطلاع ہی مشتبه ہو گئی ہے اور اس نے اس چیز کے راز کو نہیں سمجھا ہے۔ اس نے (واقعی) حقیقت کو اپنی چشمِ بصیرت سے دیکھا ہے اور اس کی بصیرت نے اس کی بصارت کی جانب ایک سوراخ کھول دیا۔ درحقیقت اس کی بصارت کی نظر نے بصیرت پر غلبہ پا کر گمان کیا کہ وہ جو کچھ دیکھ رہا ہے وہ اس کی بصارت کا نتیجہ ہے: مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ (یعنی اللہ تعالیٰ نے) چلائے دو دریا مل کر ملتے ولے ان دونوں میں ایک پردہ ہے تاکہ ایک دوسرے پر زیادتی نہ کرے)۔

یہ کلمات حضرت (یعنی حضرت شیخ عبد القادر جیلانی قدس سرہ) نے فرمایا ہی تھا کہ حاضرین پر اس سے بہوشی اور دیوانگی طاری ہو گئی اور وہ صحرایہ جانب نکل گئے۔ (حقیقت یہ ہے کہ جو بات حقیقت پر مبنی ہوتی ہے اس کی ایسی ہی تاثیر ہوتی ہے۔ اور یہ حکایت جو دعویٰ کے طور پر پیش کی گئی ہے اس کا یہی حال ہے کہ يَقْفَرُ وَمِنَ الْاَقْفَرِ اَنْ وَكَا يَجَاوِزُ حُنَا جَزَهَهُمْ (وہ لوگ قرآن مجید پڑھتے ہیں مگر وہ ان کے گلے سے نیچے نہیں اُترتا)۔

وصل ۷۷

شرع شریف کی اہمیت | ایک مرتبہ پھر بات کا رشتہ ہاتھ سے چھوٹ گیا اور میں اپنے مقصود سے دور جا پڑا ہوں اگرچہ حقیقت یہ ہے کہ مقصود سے قریب آ گیا ہوں بلکہ عین مقصود میں پہنچ گیا

ہوں۔ اگر اہل صنعت تصنیف کی اصطلاح میں کام کی تریب ہاتھ سے جاتی رہے تو کہنا چاہیے کہ اختیار کی باگ ڈور انسان کے ہاتھ میں نہیں ہے۔ اسی سے ہم اس نتیجہ پر پہنچے ہیں کہ عقل کو ایمان کے معیروں اور آخرت کے احوال اور عالم اجسام اور عالم ملکوت اور اللہ جل شانہ اور عظم برہانہ کے افامہ و نواہی کی حقیقت کے جاننے میں شرع شریف کی تعلیم اور آسمانی وحی کے بغیر کوئی راستہ نہیں ہے۔ لہذا ابراہ راست یہ ہے کہ عقل کو نقل کا تابع بنائیں اور عقل پر کسی طرح کا اعتماد نہ کریں اور کسی طرح کی بحث و تکرار کو کام میں نہ لائیں۔ بندہ بنیں اور انقیاد و تسلیم اختیار کریں۔

زباں تازہ کروں باقرار تو نہ انگشتن جنت از کار تو

دین زمان کو اللہ تعالیٰ کی قدرت کا ملکہ اقرار سے تازہ کرنا چاہیے نہ کہ اس کے کاموں میں چون و چرا سے کام لیا جائے۔

رسول اللہ اور صحابہ کا اتباع ہی نجات کا ذریعہ ہے | اور اس درستی و راستی سے کہ

جو اہل سنت و جماعت کے مذہب کی ایک خوبی ہے یہ بات ظاہر ہوئی ہے جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **اَلَّذِي يَنْتَهِى عَنْهُ عَلٰى مَا اَنَا عَلَيْهِ وَ اَتَحْتٰى بِى (یعنی وہ لوگ جو میرے اور میرے اصحاب کے طریقے پر قائم ہیں) وہی نجات پانے والا فرقہ ہے کہ بقول حضرت سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم: اِلَّا وَ اَحَدٌ مِّنْهُمْ (یعنی تمام فرقوں) میں سے وہی ایک فرقہ) مستثنیٰ اور ممتاز ہو گیا ہے۔ اور دین کے تمام ائمہ اور طریقت کے جملہ مشائخ جو مشہور ہیں اور جن کا تذکرہ صفحات روزگار پر لکھا ہوا ہے اسی مذہب میں داخل ہیں اور اسی پر اعتقاد رکھتے ہیں۔ اور مشائخ کی کتابوں میں جہاں وہ اپنے عقیدہ کا ذکر کرتے ہیں یہی اعتقاد ہے۔**

اہل بدعت نور و لایت و حقیقت محروم ہیں | اہل ہوا میں سے کوئی ایک بھی مقام قرب تک نہیں پہنچا ہے اور نور و لایت کے محل تک نہیں پہنچا ہے۔

مشائخ کرام نے فرمایا ہے کہ بدعت کی تاریکی کا وجود ہی علما اور اعتقاداً ہدایت اور ولایت کی روشنی کے ظہور کا مانع ہے جب تک دل بدعت کی گندگی سے پاک نہ ہو جائے اور سنت کی آرائش کا محل نہ بن جائے اس وقت تک حقیقت کے بھید کا انگشاف نہیں ہوتا اور نور یقین دل میں داخل نہیں ہو سکتا۔

جمال شاہد قرآن نقاب آنگاہ بکشايد کہ دارالملک ایماں را بسایہ خالی از غوغا (قرآن کا جمال اس وقت بے نقاب ہوتا ہے جب وہ ایمان کے دارالملک کے لئے ضرور غوغا سے خالی ہو جائے)۔

وصل ۹

صوفیہ ہی راز حقیقت کو صحیح طور پر جانتے ہیں | نصوص کا طریقہ اہل سنت لوگ یہ گمان نہ کریں کہ

و جماعت کے مذہب کے خلاف ہے اور یہ کہ صوفیہ کا فرقہ اس فرقہ ناجبہ کے علاوہ کوئی اور فرقہ ہے۔ درحقیقت ایسا نہیں ہے بلکہ اس سب سے صحیح ملت کے محققین یہ صوفی ہی ہیں کہ جو ظاہر اور باطن دونوں کے انوارِ سنت کو حاصل کرنے والے اور حقیقت کے بھید کو کھولنے والے ہیں۔ سلوک میں طریقت نام ہے عمل اور حال کے اعتبار سے پیروی کرنے اور ظاہر و باطن میں عزیمت اختیار کرنے کا۔ اور صدق و اخلاص کے معنوں کی تحقیق کرنے، نفس کے مکر اور زہد و ورع کی باریکیوں کو سمجھنے اور تہذیب و اخلاق اور باطن کی صفائی کرنے کا کوئی شخص بھی ان سے بہتر طریقے نہیں پیش کر سکا۔ اور اعمال و اخلاق، احوال و مقامات، وجہ و ذوق، نکتے اور اشارے اور تمام کمالات میں جو کچھ ان کو میسر ہوا ہے وہ کسی دوسرے کو حاصل نہیں ہوا۔ چنانچہ شیخ جلال الدین سیوطیؒ

۱۔ حضرت شیخ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نویں صدی ہجری کے مؤرخ، محدث اور معترف ہیں۔ ان کی تصانیف کی تعداد کثیر ہے۔ ان میں تاریخ الخلفاء و تفسیر جلالین بہت مشہور ہیں۔ ان کا اہم کارنامہ متقدمین کے علوم کو جمع کرنا ہے۔ ۹۱۱ھ میں انتقال فرمایا۔

جو حدیث کے بڑے علمائے متاخرین میں شمار کئے جاتے ہیں اپنے عقائد کے بارے میں خود لکھتے ہیں: **وَعَتَقْنَا أَنْ طَرَفَيْنِ الْجَمْعَيْنِ وَصَحْبَهُمَا طَرَفَيْنِ مَقْوَمٌ** (یعنی ہمارا یہ عقیدہ ہے کہ طریقہ بنیویہ اور ان کے اصحاب کا طریقہ سب سے زیادہ صحیح طریقہ ہے) اور طریقہ بنیویہ اور ان کے اصحاب کے طریقہ کی تفصیل کرنے سے ان کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ طریقہ بنیویہ اور ان کے اصحاب یعنی ان کے اثنال و اقران کا طریقہ جامع ہے۔ اس لئے کہ اس میں کتاب و سنت تعظیم و تحکیم اور ظاہر کا باطن پر مقدم ہونا اور شریعت اور حقیقت کے مابین اجتماع سب سے زیادہ مکمل طریقہ پر کیا گیا ہے اور ان کے طریقے میں ظاہری احکام کو ذیل و حقیر گردانا اور شریعت کے فتویٰ میں رعایت کا ترک کرنا قطعاً نہیں ہے۔

طریقہ بنیویہ کی بنا کتاب و سنت ہے | منقول ہے کہ انھوں (جنید بغدادی ^{رحمہ اللہ} قدس سرہ) نے فرمایا ہے کہ: ہمارے

طریقے کی بنا کتاب و سنت پر ہے۔ اور جو کچھ کتاب و سنت کے خلاف اور اس سے باہر ہے، وہ قطعاً مردود و باطل ہے۔ اور انھوں نے یہ بھی فرمایا ہے کہ: اگر ذکر، نماز اور قرآن کی تلاوت میں ذوق و حضور اور محبت و خشوع حاصل ہو جائے تو کامیابی کا دروازہ کھلنے کی پوری امید ہے۔ مگر یہ کہ یہ عقیدہ محدود و محدود ہے اور انھوں نے یہ بھی فرمایا ہے: ”جس کسی نے حدیث شریف نہیں سنی اور جو کوئی فقہاء کے ساتھ نہیں بیٹھا۔ اور جس نے ادب سکھانے والے سے ادب نہیں سیکھا“ ایسے آدمی کی اگر کوئی پیروی کرتا ہے تو وہ تباہی کے گڑھے میں گرے گا۔ **قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُوها**

اے سید العالمانہ جنید بغدادی قدس سرہ حضرت سری المستفی کے بھائی اور خلیفے تھے۔ بڑے عالم دین اور عارف کامل تھے۔ آپ کا پیشہ آبگینہ فروشی تھا۔ اسی لئے قواریری کہلاتے ہیں۔ فقہ میں حضرت سفیان ثوری کے متبع تھے۔ طریقے میں آپ کے مسلک کی بنیاد صحور تھی۔ شریعت کلبے انتہا پاس و لحاظ تھا۔ آپ کا سلسلہ جنید یہ کہلاتا ہے، اگرچہ ۱۰۰۰ء کو بغداد میں انتقال فرمایا۔

إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعْنِي (الایہ) یعنی اکہدے کہ یہ میرا راستہ ہے میں نہیں۔
اللہ کی طرف بلاتا ہوں اور پاکیزگی اللہ تعالیٰ کو ہے اور یہ کہ میں مشرکین میں سے نہیں ہوں۔

مشائخ کے شطیحات و ہفوات | مشائخ نے یہ بھی فرمایا ہے کہ جس حقیقت کو شریعت رد کرتی ہو وہ بے دینی ہے اور اس گروہ میں سے بعض لوگ حال کے غلبے اور محبت میں محویت کی وجہ سے کچھ ایسے کلمات اور اشارات زبان سے نکالتے ہیں جو اہل ظاہر کی سمجھ میں نہیں آتے اور ان میں سے بعض ایسے اعمال اور حرکتیں سرزد ہوتی ہیں جو بظاہر شریعت کے فتوے کی مخالفت ہوتی ہیں اور ان کو مشائخ کی شطیحات اور ان کے ہفوات سے تعبیر کیا جاتا ہے اور ان کو مبہمات اور موہبات بھی کہتے ہیں۔ مثلاً ”أَنَا الْحَقُّ“ (میں خدا ہوں) یا ”مُسَبِّحَاتِي“ مَا أَغْظَمَ شَأْنِي“ (میری شان کتنی بڑی ہے) یا ”لَيْسَ فِيَّ جُنُبٌ“ (سوائے اللہ کے میرے اندر اللہ کے سوا اور کچھ نہیں) یا ”أَنَا هُوَ هُوَ أَنَا“ (میں وہ ہوں اور وہ میں ہے) اور اسی طرح کے اور دوسرے کلمات اور افعال کی مثال ہے جیسے ڈاڑھی سے روشنی کے نکلنے کی (حضرت شبلیؒ کی طرف اشارہ ہے) اور کپڑے کے پیوند۔ اور ان درہموں کی بات کا دل میں آنا جو پانی میں پڑے تھے اور اس بات کا دل میں پیدا ہونا کہ نفس ہلاکت میں مبتلا ہے۔ اور یہ مثالیں اور ان کلمات اور افعال کے صادر ہونے کا مشا دراصل طغی سکر، غلبہ حال، مضبوط اور اختیار کا فقدان ہے۔

صوفیہ کے احوال | ایک دوسری قسم اوضاع، آداب، اصطلاحات اور اخلاقیات کی ہے جو اس گروہ سے مخصوص ہے، اس کی مثال بیابط کا بنانا، خرقہ کا پہننا، ڈاڑھی کے بال تراشنا، ذکر کی کیفیات کا طاری ہونا، غلو نشینی اختیار کرنا، سماع کی محفلوں کا منعقد کرنا اور اسی طرح کی اور باتیں ہیں۔ ان امور کے لئے ان لوگوں کے پاس بعض اجتہادات اور استنباطات ہیں جیسے کہ فقہ کے علماء کے پاس ہوتے ہیں، اور یہ بھی علم کے ابواب میں سے ایک ہے کہ جس میں اجتہاد کے صحیح ہونے اور اس کی شرطوں اور سنت و بدعت کی تحقیق کے سلسلہ میں

کلام کیا جاسکتا ہے۔ یہ قسم احوال میں داخل نہیں ہے اور اس میں صوفیہ و فقیہ دونوں برابر ہیں۔ اور یہ دونوں مطالب اصل اور صحت کی بنا پر دلیل ہیں۔ لیکن پہلی قسم غلبہ احوال کی وجہ سے ہے۔ اور اس گروہ سے جو کچھ حالت سکرا اور غلبہ حال میں صادر ہوتا ہے وہ قولاً اور فعلاً محفوظ طریقہ ہے۔ اس طریقہ میں تسلیم و رضا ہے۔ یہ حضرات اپنے مریدوں کو اس بات کی ہدایت نہیں کرتے تھے کہ وہ انکار اور اعتراض کے خیال سے ترک مبادرت کریں۔ یا تقلید کو ناجائز سمجھیں اور ان امور میں متابعت اور اقتدار کے طور پر خود ان کا اتباع کریں۔ بلکہ اس سے باز رکھتے اور منع کرتے تھے۔ احکام شریعت اور قواعد طریقت میں اتباع و اقتدار ہوتا ہے اس لئے کہ اس کی بنیاد علم پر ہے ذوق اور وجدان کی جزئیات میں نہیں کہ جس کی بنیاد حال پر ہے۔

احوال مشائخ کے بارے میں تین گروہ | غلبہ احوال مشائخ اور ان کی شغلیات کے بارے میں بھی

تمام لوگوں کے تین گروہ ہیں۔ پہلا گروہ فقہاء محض اور علماء ظاہر کا ہے کہ وہ انکار کی راہ پر چلتے ہیں اور اس کو تسلیم نہیں کرتے اور جن کو غلبہ احوال ہوتا ہے اس کو معذور نہیں سمجھتے۔ پھر ان فقہاء کے بھی دو گروہ کر دیئے گئے ہیں۔ ایک گروہ ان لوگوں کا ہے جو واقعہ کے مطابق اور حکم نفس الامر سے قطعاً منکر ہیں ظاہراً اور باطناً اس کو باطل اور فاسد قرار دیتے ہیں۔ اور اس کے واقف کاروں کو جہل اور جنون سے نسبت دیتے ہیں۔ اس کا سبب ان (فقہاء) کی بے مناسبتی و بے مشربی اور ان کی طبیعت کا جو دنیویان کے باطن کی خرابی ہے۔ اور اس طریقہ عمل میں ان کے لئے ڈر ہے کہ وہ برکتوں سے محروم رہ جائیں اور ان کا انجام بُرا ہو۔

فقہاء کا دوسرا گروہ ظاہر میں عوام کے لعن طعن کے خیال اور ذرائع کے ختم ہو جانے کے سبب انکار کرتا ہے۔ اور وہ انکار میں پہلے گروہ کا شریک ہے لیکن دل کو زبان کے موافق نہیں رکھ سکتا اور اس لئے باطن میں منکر نہیں ہوتا۔ یہ دونوں گروہ مشائخ کے حق میں تعقیر و تعریض میں مبتلا ہیں۔ جہاں تک ان دونوں کے درمیان فرق کا تعلق

ہے دوسرا گروہ غلو اور افراط میں مبتلا ہے اور اس بات پر اعتقاد رکھتا ہے کہ جو کچھ ان مشائخ نے کہا ہے خواہ ان کا وہ فعل کتنا ہی خلاف شرع ہو وہی حق ہے بلکہ درحقیقت وہی شریعت ہے۔

دوسرے گروہ کے لوگ کہتے ہیں حاشا وکلا کہ ان سے یہ کام شریعت کے خلاف سرزد ہو گیا۔ اس فرقہ کے نزدیک علماء کے اقوال اور فقہ کی روایات کا کوئی اعتبار نہیں ہے اور وہ اس کو مشائخ کے ساتھ محبت اور پیروں سے عقیدت پر محمول کرتے ہیں۔ اگرچہ ان میں سے بعض لوگ تکلف اور چرب زبانی اور مصلحت و وقت کی بنا پر فقہ اور شریعت کی پابندی کا اظہار کرتے ہیں لیکن وقت اور حال دلالت کرتا ہے کہ مضمر باطن اور سر تکمیل یہی ہے۔

متصوفین اور فقہاء متقشفہ | جہلا را اور اس گروہ کو صوفیہ اور فرقہ اول کو فقہاء متقشفہ کہتے ہیں، اگرچہ پہلا فرقہ جمود اور کندہ بن ہونے میں برہما ہوا ہے لیکن اس دوسرے فرقے کا قدم جہل اور ضلالت میں زیادہ آگے ہے۔ ان میں اتنا ہی فرق ہے کہ پہلا فرقہ بغیر عرفان کے ہے اور دوسرا فرقہ بغیر ایمان کے۔ پہلا فرقہ معرفت کے مقام میں داخل ہی نہیں ہوا ہے اور دوسرا اسلام کے دائرہ سے نکل گیا ہے اس لئے کہ منکر کی سند بظاہر شریعت اور علم کی حکمت ہے اور وہ اس میں معذوب ہے۔ اور دونوں گروہ پوری طرح افراط و تفریط میں جا پڑے ہیں۔

راہ تسلیم اور غلبہ وجد و حال | بحث کا طریقہ جو اعتدال اور توسط کا مرکز ہے وہ تسلیم ہے چنانچہ کہا گیا ہے "أَسْلَفُ نَسْلِهِمْ"

(یعنی اسلام قبول کرو سلامت رہو گے)۔ دراصل تسلیم کے معنی یہ ہیں کہ لوگ جان لیں کہ ان امور کا منشا صحیح حالت، درست نسبت اور سچی نیت ہے۔ لیکن حال اور وجد کے غلبہ کی وجہ سے ثبات کا قدم اپنی جگہ سے ہٹ جاتا ہے اور ضبط و اختیار کی عنان ہاتھ سے چھوٹ جاتی ہے۔ یہاں تک کہ شریعت کے لحاظ سے اس فعل کی جو برائی ہے وہ نظر سے ساقط ہو جاتی ہے اور صرف معنی اور روح عمل پر نظر جم کر رہ جاتی

ہے کہ یہی چیزیں حضوری و اخلاص کا موجب ہیں، اور قدم در میان راستے کے سر پر پہنچ کر لڑکھڑکانا ہے اور اگر اس حالت کو عالم ظاہر میں مثال کے ذریعہ سمجھنا چاہیں تو یہ حالت غنیمت کی روانی اور فرحت والی ہے۔ اور وہ درجوں اور مرتبوں کے تفاوت کی بنا پر ہے کہ کس حد تک وہ کسی عقلمند آدمی کو کس طرح حرکت دیتی ہے اختیار کرتی اور بے خود بناتی ہے۔ اگرچہ اختیار کا وہ حصہ جو کسی فعل کا موجب و مبداء ہوتا ہے، باقی رہتا ہے لیکن بات اصل میں غلط ہونے، قائم رہنے، غالب ہونے یا مغلوب ہونے کے ہے۔ و ہمد اور حال کے غلبہ کو بھی اسی بات پر قیاس کر لیا جائے اور یہ جزسکر و تلوین اور حال کے ابتدا میں نہیں ہوتا۔

ارباب صحو و تمکین | لیکن ارباب صحو و تمکین جو انتہا کے درجے پر پہنچ جاتے ہیں اور جو استقامت اور اعتدال حقیقی کے مقام پر متمکن ہو گئے ہیں ان کا ظاہر باطن کے ساتھ برابری کا درجہ رکھتا ہے اور ان کا فرق اور جمع دونوں برابر ہیں۔ ان پر مستی حال کا حکم نہیں لگایا جاسکتا۔ اور نہ وہ افراط و تفریط میں مبتلا ہوتے ہیں۔ ابتدا اور انتہا سے قطع نظر اس گروہ میں سے بعض کو ایسے اطوار اور احوال لاحق ہوتے ہیں جو ان کے مقام ثبات اور اختیار سے باہر کر دیتے ہیں۔ ایک کو عمل کی صفائی اور نفس کی پاکیزگی پر ابھارتے ہیں اور دوسرے کو ذکر کی روشنی اور قلب کی صفائی سے اور ایک دوسرے کو مشاہدہ کی قدرت اور روح کی چلا سے۔ غرض ہر صورت میں یہ حالت صحیح اور نسبت درست ہے۔ لیکن وہ قول اور فعل جو اس کے پُر ہونے اور غلبہ پانے سے واقع ہوتا ہے صحیح نہیں ہے، نہ یہ مشروع ہے، اور نہ اس سے اقتدا اور اتباع ضروری ہو جاتا ہے۔ اگر کہیں کہ جب قول و فعل نامشروع اور ناقابل اقتدا و اتباع ہیں تو وہ ہرگز طاعت اور ہدایت کے باب سے نہیں ہے بلکہ معصیت و ضلالت کے قبیل سے ہوگا، فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالَةُ (یعنی: پس حق کے بعد کیا ہے سوائے گمراہی کے) یہ اعتقاد مشائخ رحمہم اللہ کا انکار و تنقیص ہوگا۔ اگرچہ مرتبہ میں فرقہ اول کے انکار سے کم درجہ

غلبہ حال قابل اعتبار نہیں | اس بات کا جواب یہ ہے کہ کسی حالت کے غلبہ کی صورت میں کسی بات کا صادر ہو جانا اس

طریقے پر نہیں ہے جیسا کہ گناہ کرنا یا امر و نہی کی مخالفت کا قصد کرنا۔ اور یہ طبیعت کے میلان، ہوائے نفس اور جہالت کے سبب اور ہوائے نفعانی کی خواہش سے نہیں کہ دلیل میں یہ بات اس کے کرنے والے کے تقویٰ، ورع، عزیمت کے حصول، علم و عمل کے اتباع اور کمال و دیانتداری کی بنیاد پر یقین کے ساتھ معلوم ہو گئی ہے۔ بلکہ قہر نفس، قطع اسباب، غیروں سے تعلق کا ختم ہو جانا، محبت کا استیلا اور شوق کا غلبہ، کلیۃً صدق نیت اور قصد کے صحیح ہونے کی بنا پر ہے۔ اور یہ سب کا سب صحیح احوال اور درست مقاصد کا حامل ہے۔ بلکہ کہتے ہیں کہ صاحب حال جب اس پر تجلیات حق اور فتانی اللہ کا غلبہ ہو، غلبات حال اور سطوات وجد میں مجنون کا حکم رکھتا ہے کہ وہ شریعت کے کاموں کے لئے مکلف نہیں ہے۔ اور اس لئے ان امور کی نسبت صاحب حال کے ساتھ معصیت، قباحت اور نامشروع ہونے کی نہ رکھیں۔ ممکن ہے اہل باطن کے طریقے میں کہ جو صرف معنوں کے تابع ہیں گنجائش نکل آئے۔ لیکن چونکہ شریعت کا حکم عام ہے اور شریعت کے اصول افراد اور اشخاص کے اختلاف کی وجہ سے بدلا نہیں کرتے۔ نیز کسی کی حالت کی خصوصیت کے ساتھ مخصوص نہیں ہوتے بلکہ اس میں فعل کے حسن و قبح کا مدار شائع کے امر و نہی پر ہوتا ہے نہ کہ فاعل کے حال کے صدور و اعتبار کی کیفیت پر۔ لہذا اس فعل کی ذات اور اس حرکت کی صورت عدم مشروعیت کی صفت سے موصوف ہوتی ہے، اور حکم کے دائرہ اور علم کے فتویٰ سے باہر۔ پس حقیقت میں قبح اور ابکار فعل کی ذات کی طرف راجع ہوتے ہیں فاعل کی طرف نہیں۔ اور اکثر ایسا بھی ہوا کہ خود فعل کی بنیاد خطا اور معصیت پر ہوئی لیکن فاعل کو خطا وار اور گنہگار نہیں کہا گیا۔ علمائے کہا ہے کہ حضرت آدم صلی اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا شجرہ کا کھانا معصیت تھا لیکن ان کو عاصی کہنا

یے ادبی ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَصَلَّىٰ اٰدَمَ رَبُّهُ فَقَوَّیْ لَدُنْیْ اٰدَمَ نے اپنے رب کی نافرمانی کی پس وہ راو راست سے بھٹ گیا۔ یہاں اللہ تعالیٰ نے یہ نہیں فرمایا کہ ”وہ عامی یا بھٹے ہوئے تھے“ بلکہ جہاں حضرت آدم علیہ السلام نے توبہ کی ہے اس جگہ پر اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: فَتَنَّبٰی وَكَمْ نَحْجِدُ لَهٗ اَعْنَ مٰا (یعنی، پس، میں نے فراموش کر دیا اور میں نے اسے ارادہ میں مضبوط پایا)۔ حقیقت میں غلیہ اور حال بھی بھول چوک کا سبب ہوتا اور عزم صمیم کے وجود کو معدوم کر دیتا ہے۔ لہذا مشائخ کے مغفوات کے رخص اور انجام کا حکم بھی وہی ہے جو انبیاء صلوات اللہ علیہم اجمعین کی لغزشوں کا، لیکن معصوم ہونا صرف انبیاء علیہم السلام کے ساتھ مخصوص ہے چنانچہ ان کے مہبات کو قرآن مجید کی متشابہات سے تشبیہ دی جاتی ہے۔ واللہ اعلم

وصلت

مشائخ اور انبیاء کی لغزشوں کا فرق | یہ کہتا کہ مشائخ کی لغزش کا وہی حکم ہے جو انبیاء علیہم السلام کی

لغزشوں کا محض تشبیہ اور تمثیل کی راہ سے اور ناقص کو کامل کے ساتھ ملانے کے سبب سے تھا۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ کسی شخص کو بھی حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ ان کے احوال اور مقامات میں قرب کے لحاظ سے شریک نہیں کیا جاسکتا۔ حالانکہ اس حکم سے کہ ولایت نبوت کا سایہ ہوتی ہے، جو کچھ اس شخص کی صفات سے ہے وہی بات سایہ میں بھی پیدا ہو جاتی ہے لیکن اس فرع کے ہوتے ہوئے اصل کے ساتھ اس کو کیسے رکھا جاسکتا ہے اور نہ ”تاہم متبوع کے برابر ہو سکتا ہے۔ او یا رکراہ کو جو کمالات حاصل ہوتے ہیں وہ انبیاء علیہم السلام کی پیروی سے ہوتے ہیں چنانچہ مشائخ قدس اللہ اسرارہم نے فرمایا ہے کہ مومنوں کی روحیں او یا اللہ کی روحوں سے روشنی حاصل کرتی ہیں۔ اور او یا اللہ کی روحیں انبیاء علیہم السلام کی روحوں سے، اور انبیاء علیہم السلام کی روحیں حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کی روح مبارک سے اور حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس حق سبحانہ و تعالیٰ شانہ

سے۔ حضرت غوث اشقینؒ قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ ادبیار اللہؒ کے ساتھ خبر کا تعلق ہے اور انبیاء علیہم السلام کے ساتھ کلام کا۔ انبیاء علیہم السلام پر وحی آتی ہے اور ادبیاء کرامؒ کو اہام ہوتا ہے۔ وحی کلام الہی ہے جس کے ساتھ اس کی مدح بھی ہوتی ہے اسی کو مدح الامین کہتے ہیں۔ یہ ایسا ہی ہے کہ جیسے خط پر مہر ثبت کی جاتی ہے اور اس لئے اس کی تصدیق واجب اور اس سے انکار کفر ہے۔ اور اہام اللہ تعالیٰ کی جانب سے ایک خبر ہے کہ اس کا قبول کرنے والا نور یقین اور سکینہ (آرام) ہے جو ولی کے پاک قلب میں پیدا کر دی گئی ہیں۔ پس کلام ظاہر اور باطن دونوں میں ہے اور خبر صرف باطن میں ہے۔ چنانچہ کلام کا انکار کفر اور ظاہر و باطن دونوں کی خرابی کا موجب ہے، اور خبر کا انکار صرف باطن کی خرابی کا سبب بنتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اس بات سے پتہ دے۔

کوئی ولی نبوت کے مرتبہ کو نہیں پہنچ سکتا | مشکلیں اور محققین صوفیہ کا اس بارے میں اتفاق ہے کہ کوئی بھی ولی انبیاء علیہم السلام کے مرتبہ کو نہیں پہنچ سکتا اور یہ جو بات مشہور ہے کہ "ولایت نبوت سے افضل ہے" تحقیق کے بعد یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ اس بات کا مصدر کون ہے۔ اگر اس سے مراد ولی کی نبی پر فضیلت ہے تو یہ بات قطعاً مردود اور باطل ہے، اور مذہب اہل حق کے صریحاً خلاف ہے اور اگر اس کا اشارہ کسی اور طرف اور تاویل کوئی دوسری ہے تو صحیح ہے اور اس سے حق کی مخالفت نہیں ہوتی۔

ابھی تک ہم انبیاء علیہم السلام کی لغزش کے بارے میں کچھ نہیں کہہ سکے ہیں اور اس کی اس حقیقت تک پہنچے ہیں کہ وہ کیا ہے اور کہاں سے اس کا صدور ہوتا ہے اتنا معلوم ہوتا ہے کہ زلت

۱۔ حضرت شیخ عبدالقادر جیلانیؒ بھی کوہیران پیر اور ولی الادب بھی کہا جاتا ہے حیلان یا گیلان کے رہنے والے تھے۔
۲۔ یہ کلام میں پیدا ہوئے۔ تعلیم بغداد میں حاصل کی اور وہیں مستقل سکونت اختیار کر لی اور خلق خدا کو سنیں پہنچایا۔
۳۔ آپ کی ذات گرامی اس قدر مشہور ہے کہ مزید کیا بیان ہو۔ آپ کا پیدائش ۱۱۱۰ھ میں دھال ہوا۔

(غرض) کے معنی چلتے وقت پاؤں کا پھسل جانا ہے۔ مثلاً کوئی شخص سیدھے راستہ پر چلا جا رہا ہے، اس کا مقصد بھی صحیح اور ارادہ بھی درست ہے۔ اتفاق سے کسی قسم کی غفلت یا احتیاط نہ کرنے سے اس کا پاؤں پھسل جاتا ہے اور وہ گر جاتا ہے یا نہیں بھی گرتا یہ حال اس کو اہل لغت کے نزدیک زلت کہا جائے گا۔ اسی سے معنوی لغزش کی کیفیت پر قیاس کیا جاسکتا ہے اور اس کا تصور اور اندازہ ہو سکتا ہے لیکن حضرات انبیاء علیہم السلام کی اس لغزش اور ان کی احتیاط کے زائل ہونے کا سبب اور اس کی طرف سے جانے والی چیز کیا ہے اور اس کا صدور کہاں سے ہوتا ہے جبکہ ان کے احوال ہماری عقلوں کے قیاس کے مرتبہ سے کہیں بلند ہیں اس کی حقیقت ہماری سمجھ میں نہیں آ سکتی۔ اس گروہ کے قواعد کے اعتبار سے جو کچھ بیان کیا ہے وہ یہ ہے کہ شیطان کا حصہ اور نفس کی تمام صفات اور طبیعت کی تاریکی ان سے یعنی انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام سے دور اس کی ذات میں معدوم ہے جیسا کہ شق صدر کا واقعہ اس پر دلیل ہے۔ تاہم احکام نفس اور جبلت کے جزئیات میں سے کچھ جو لطافت اور نورانیت کی صفت سے منصف ہو گئی ہیں، قائم رکھی گئی ہیں تاکہ اس صفت کے اثر کا ظہور وحی کے نازل ہونے کا سبب اور شریعت کے احکام وضع کرنے کا ذریعہ اور اتباع کرنے کی سمجھ ثابت ہو۔ **إِنَّمَا أَتَى النَّبِيَّ الْكَافِرَ** (یعنی میں فراموش کیا جاتا ہوں) بتلادیا جاتا ہوں) تاکہ دوسروں کے لئے سنت نہ ہو جائے، جیسا کہ عوارف المعارف میں ہے۔ اور صاحب عوارف ہی سے حضرت ابراہیم خلیل الرحمن علیہ السلام کا یہ سوال بھی دیا گیا ہے: **رَبِّ اَرِنِي كَيْفَ تَخْرِجُ النُّفُوسَ** (اے رب تو مجھے دکھا کہ طرح تو مردوں کو زندہ کرنا ہے) اور حضرت موسیٰ کلیم اللہ علیہ السلام کی یہ خواہش کہ **رَبِّ اَرِنِي اَنْظُرُ كَيْفَ** (یعنی: اے رب تو میری طرف نظر کر) حال اور انبساط کے غلبہ کی وجہ سے ہے جو وہ بساط قرب میں رکھتے ہیں۔ اور کہا کہ اللہ عزوجل کے حضور میں یہ سوال کرنے کی مثال مقام قرب میں سوائے غلبہ حال کے اور کسی وجہ سے نہیں ہو سکتا۔ واللہ اعلم انتہی۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حوصلہ کی وسعت | مگر سرور انبیا سید اصفیا اور
عارفوں کے سرور اعلیٰ اللہ علیہ

وسلم کے بارے میں یہ ہے کہ کوئی غلبہ یا کوئی خود فراموشی آپ کی ایسی نہیں جو آپ کے
استقامت ہار گاہ تک راہ نہ پائے۔ مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَىٰ ذہن پھیری آنکھ دوسرے کی طرف
اور نہ انشک (ناخزانی کی) رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت ہے تو آپ ہرگز اس طرح
سے سوال نہ کرتے اور اگر کرتے تو مقصود کی طرف اشارہ اسی عبارت میں کرتے کہ جو سراسر
تواضع اور ادب ہوتا۔ چنانچہ آپ نے فرمایا: اللَّهُمَّ ارِنَا حَقَّاتِ الْاَشْيَاءِ (یعنی اے
اللہ مجھے چیزوں کی اس حقیقت سے آگاہ کر دے جو نفس الامر میں ان کی حقیقت ہے)۔ اس سوال کی
مضمون بھی اہل تحقیق کی نظر میں بعینہ وہی ہے جو ”آرٹھی“ کا ہے اس لئے کہ تمام حقیقتوں
کی حقیقت خود اللہ تعالیٰ کا وجود ہے بلکہ اس بات پر اس چیز کا اضافہ اور کیا جائے کہ
ماہیت کے کہنہ و حقیقت کا دیکھنا ایک طلب رکھنا ہے۔ اور یہ کہنا کہ اے اللہ مجھے چیزوں کی
وہ حقیقت دکھا جو نفس الامر میں ان کی ہے۔ یہ حوصلہ کی وسعت اور استعداد و قابلیت
کے کمال کی راہ سے ہے جو مخصوص ہے آپ کے جوہر شریف سے (صلی اللہ علیہ وسلم) اور
کسی شخص کو بھی اس معاملہ میں بلکہ اس کے قریب تک حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم
کے ساتھ ہمسری ممکن نہیں ہے۔

موسیٰ زہوش رفت بیک پر تو صفا | تو عین ذات می نگری در تبسی
(یعنی: موسیٰ علیہ السلام تو رفت ہفتا باری تعالیٰ کے ذرا سے عکس سے ہی بیہوش ہو گئے تھے۔ مگر آپ
عین ذات خداوندی کا مشاہدہ کرتے وقت بھی تبسم کناں رہے)۔

یہ وہ عجیب کلام ہے جو آنحضرت سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی تعریف میں کہا گیا۔ اس
سے اعلیٰ اور اچھا کلام کسی نے نہیں کہا۔ اس کے کہنے والے پر اللہ کی رحمت ہو۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سوال کی جامعیت و وسعت | ذکر حقائق جمع کے
صیغہ کے ساتھ

جیسا کہ آپ نے فرمایا حقائق الاشیا اور یہ نہیں فرمایا حقیقت الاشیا۔ اس میں ادب کی

رعایت رکھی گئی ہے اور مجید کو پوشیدہ رکھنا مقصود ہے تاکہ بات چھی ہوئی اور راز پردے میں رہے۔ یا اس سے زیادہ اشارہ ہے کثرت میں وحدت کی طرف، مگر یہ معرفت و شہود کے سب سے مکمل مراتب ہیں۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی دوسری عنایت دیکھیے کہ جو آپ نے اپنے متبعین اور امتیوں کے حق میں کی۔ آپ نے "ارنا" فرمایا۔ "ارنی" نہیں کہا کہ عزائے امت کو بھی اس میں سے کچھ نصیب ہو جائے۔ یہاں وہی معنی ظاہر ہوتے ہیں کہ قیامت کے دن دوسرے (انبیاء علیہم السلام) نفسی نفسی کہیں گے اور آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) وہی امتی امتی فرمائیں گے۔ سبحان اللہ۔ خلافت کی عقلیں انبیاء علیہم السلام کے کمالات کے ہمارے میں حیران ہیں اور تمام انبیاء علیہم السلام ہمارے پیغمبر محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذات میں حیران ہیں۔ دوسرے انبیاء علیہم السلام کے کمالات محدود اور معین ہیں اور یہاں تحدید اور تعین کی سماں نہیں۔ اور خیال و قیاس کو آپ کے کمال کے سمجھنے کے سلسلہ میں قطعاً کوئی راہ نہیں۔

ایک حدیث کی تشریح | حضرت اسمعیل رحمۃ اللہ علیہ علمائے لغت میں سے ایک مشہور عالم ہیں۔ (ان سے) اس حدیث کے معنی لوگوں نے دریافت کئے: **إِنَّهُ يُبَيِّنُ عَلَيَّ قَلْبِي وَارِنِي كَمَا سَتَعْفُو اللَّهُ كُلَّ يَوْمٍ مَسْبُوعِينَ مَسْرَّةً وَفِي رَوَايَةٍ مَاشَرَةً مَسْرَّةً** (یعنی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میرے دل پر تیرگی کا کچاڑ ہوتا ہے تو میں اللہ تعالیٰ سے ستر بار اور ایک روایت میں ہے سو بار مغفرت چاہتا ہوں)۔ لوگوں نے

ابو سعید عبد اللہ بن قریب "صحیح" کی ولادت ۲۲۲ھ میں بمقام بصرہ ہوئی۔ ان کا حافظ نہایت قوی تھا۔ چنانچہ ایک دفعہ کوئی چیز سرسری طور پر دیکھتے یا سن لیتے تو وہ ہمیشہ کے لئے ذہن نشین ہو جاتی تھی۔ ہر سانسیتا تھے۔ قدیم عربی شاعری اور جہوی عربوں کی زبان پر بڑا عبور تھا۔ عباسی خلیفہ امین الرشید کے امانیق منصبہ۔ بعد میں سامن الرشید کے دربار سے وابستہ ہو گئے ۲۴۸ھ میں بصرہ میں انتقال ہوا۔ متعدد کتابوں کے مصنف بنے۔

دریافت کیا کہ اس عین (تیرگی) کی کیا حقیقت و اصلیت ہے اور اس سے کیا مراد ہے ؟
 انھوں (اصمعی) نے کہا، اِنْ سَأَلْتُ عَنْ قَلْبٍ غَيْرِ رَسُولِ اللّٰهِ نَقَلْتَهُ (یعنی، ایسا کہ
 اگر تو دوسرے قلب سے متعلق اور سرور کائنات و فخر موجودات کے قلب کے علاوہ دوسرے عین (تیرگی)
 کے متعلق پوچھتا ہے تو اس عین (تیرگی) کے متعلق جو کچھ میں جانتا ہوں وہ بتائے دیتا ہوں۔ لیکن یہاں
 کہ عین (تیرگی) ہی عین (آنکھ کا پردہ) ہے تو میں اس عین کے بارے میں کچھ نہیں کہہ سکتا۔

حضرت اصمعی رحمۃ اللہ علیہ کا یہ عجز و اعتراف اور جہل و نادانی اس کا عین و معرفت
 ہے جیسا کہ کہا گیا ہے کہ لا اَدْرِی (میں نہیں جانتا) اُدھا علم ہے۔ دوسری جگہ اگر اس کو نصف
 علم سے تعبیر کیا جائے تو یہاں وہ تمام علم متصور ہوگا۔ نصف علم تو وہاں ہوتا ہے کہ جہاں
 اور اک ممکن ہو اور علم اس حد تک نہیں پہنچتا۔ لیکن جہل کا اعتراف اور طریقہ انصاف کا
 سلوک ایک دوسرا ہی علم ہے، مگر یہاں ادراک ممکن اور متوقع نہیں ہے۔ علم سوائے جہل
 اور نارسائی کے اعتراف کے کچھ نہیں ہو سکتا۔ یہاں علم کا دعویٰ ہی جہل ہے اور علم کا
 دریافت ہو جانا عین علم ہے۔ اگرچہ علمائے حدیث نے علم کی قدر اور اپنی دانش و معرفت
 کے اندازے کے بارے میں کچھ باتیں کہی ہیں، اور قیاس اور اندازہ کے دھاگے میں معنی
 کے موٹی پروئے ہیں لیکن انصاف یہ ہے کہ اس کام کا بھید غیروں کی آنکھوں سے پوشیدہ
 اور اس حال کی حقیقت عقل کی آنکھ سے نظر نہیں آ سکتی۔

بعضوں نے یہ بھی کہا ہے کہ یہ عین
 پردہ رقیق لطیف ہے کہ بشریت

اسی حدیث کی دوسری تشریحات

کے حکم میں کثرت کے خلط ملط ہو جانے اور دین اور ملت کے مشکل کاموں کے انجام
 دینے کے سبب بہت تھوڑے وقفہ کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دیدہ شہود
 پرستی اور غفلت چھا جاتی تھی۔ اور اسی لمحہ میں اسرار میں مستغرق ہونے کے سبب
 نور وحدت کے ذکر و ظہور میں ایک طرح کی کمزوری پیدا ہو جاتی تھی اور آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس حالت کے عارض ہونے اور مستحسی ظاہر ہونے پر استغفار کیا
 کرتے تھے کیونکہ حَسَنَاتُ الْاَبْنَاءِ سَيِّئَاتُ الْمُقَرَّبِينَ (جو باتیں ابرار کے حسن

ہیں وہ مقربانِ باگداد و الٰہی کے لئے سیئات میں داخل بھی جائیں گی۔ اور بعض یہ بھی کہتے ہیں کہ غین کا یہ پردہ امت کے غم اور ان کی عاقبت کے خوف کی وجہ سے تھا۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا استغفار بھی امت کے لئے اور ان کی بخشش ہی کے لئے ہے۔ اس بات کے کہنے والے پر اللہ کی رحمت ہو۔ بعض صوفیہ نے یہ بھی کہا ہے کہ یہ لغاری غین ہے اغیار کی غین نہیں۔ اس پردہ میں جو چیز آدمی کو نظر آتی ہے اگر وہ تمام عارفوں پر مشکوف ہو جائے تو ان میں اس کے برداشت کی طاقت نہ رہے اور وہ طرح طرح کی مستی کرنے لگیں۔ اور وہ یہ شور مچانا شروع کر دیں کہ میں حقیقت کو بے پردہ دیکھ رہا ہوں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ سے کتنا تقرب تھا ایک روز حضرت جبریل علیہ السلام

نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ کے حضور میں میرے درجاتِ تقرب بے انتہا بڑھے ہوئے ہیں کہ اس سے زیادہ ہرگز کسی دوسرے کے نہیں ہو سکتے اور وہ یہ ہے کہ میرے اوپر درود گار کے درمیان نور کے ستر ہزار پردے حامل ہیں۔ پس جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر لمحہ اور ہر آن نورِ جلال میں سے ایک پردہ مشہود رہتا تھا، اور اس سے اوپر کے نور کی تجلی سے وہ پردہ الگ ہو جاتا تھا اور مقامِ ازل میں توقف سے مقامِ ثانی کے انکشاف کے بعد آپ استغفار کرتے تھے۔ یہ جیسے درجاتِ قرب اور مشاہدہ تجلیات میں عین ترقی ہے۔ اور یہ حالت اس زندگی تک ہی نہیں ہے بلکہ ابدالِ آباد تک یہ حال اسی طریقہ پر رہے گا اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کی تجلیات کی کوئی حد نہیں ہے۔ پس یہاں غین عین مشاہدہ ہے اور پردہ نشین (پردہ میں بیٹھنا) پردہ برداشتن (پردہ اٹھانا) کے معنوں میں آتا ہے۔ معلوم ہونا چاہیے کہ اِنَّ لِلّٰہِ سَبْعِیْنَ اَلْفَ حِجَابٍ مِّنْ ذُوْرٍ دِیْنِ یعنی کہ اللہ تعالیٰ کے لئے نور کے ستر ہزار پردے ہیں۔ (اسی کے متعلق) ایک دوسری حدیث میں آیا ہے کہ اس سے مراد کثرت اور تعمیر و تاویل ہے، حصر اور تحدید نہیں۔ مگر یہ کہ اس مقامِ قرب سے جبریل علیہ السلام نہ گذر سکے، اور اس حکم کے بموجب کہ ہم میں سے کوئی بھی ایسا نہیں ہے جس کا مقام متعین نہ ہو۔

اس نے اس حد سے آگے ترقی اور تجاؤز نہیں کیا ہے

اگر ایک سر موئے برتر پریم فروغ تجلی بسوز دپریم

(یعنی: اگر میں بال برابر بھی آگے کی طرف پرواز کروں (یعنی آگے کی طرف بڑھوں)، تو تجلی الہی کی زیادتی سے میرے پر جل جائیگا۔)

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہمیشہ ترقی پر ترقی ہے اور حق کی تجلیات کے رنگ میں آپ کے مشاہدات کی ازل سے ابد تک کوئی انتہا نہیں ہے۔

شارحین حدیث کی توجیہات | بعض شارحین حدیث نے اس غین کی کیفیت کے بیان میں دو وجہیں بتائی ہیں۔ پہلی وجہ یہ ہے کہ اس غین کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی چشم بصیرت پر پیدا ہو جانا آنکھ پر پلک کے انقباض کے مانند ہے۔ جس طرح کہ آنکھوں پر پلکوں کا جمع ہو جانا اگرچہ ظاہر میں نقصان کی صورت پیدا کرتا ہے اور دیکھنے سے منع ہوتا ہے کہ باصرہ کا کمال یہی ہے کہ دیکھے لیکن وہ آنکھ کی سیاحت کی تکمیل و تفصیل کا موجب اور گرد و غبار اور دھوئیں اور ان سب چیزوں سے جو اس کو ضرر پہنچائیں اس کا محافظ بھی ہے۔ اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دلی کی آنکھ غیر انفاس کے دھوئیں کے ذرات اور کثرت و آثار کے غبار کے ہیجان سے کدورت نہیں پاتی اور آپ کی بصیرت کا آئینہ رنگ آلود نہیں ہوتا۔ چنانچہ اس غین کا واسطہ ہونا اور اس پر وہ کا ہٹنا اس غبار اور کدورت سے اس کی نگہداشت کرنے کا موجب اور اس کی حفاظت اور صفائی کا سبب ہے۔ پس اگرچہ وہم کی نظر سے دیکھا جائے تو یہ نقصان کی شکل اختیار کر لیتا ہے لیکن حقیقت میں کمال کے تکملہ و تمتہ کے ساتھ مل کر خود کمال بن جاتا ہے اور اس کے باوجود بھی آپ استغفار فرماتے اور کمال محبت اور دیدار کے شوق میں معذرت خواہ ہوتے تھے تاکہ چشم زدوں کے لئے بھی جمالی محبوب نظر سے نہ ہٹے

یک چشم زدن غافل ازاں ماہِ ناباشم شاید کہ نگاہ کند آگاہ ہاشم

(یعنی: ایک پلک جھپکنے کے وقفہ کے لئے بھی میں اس (محبوب) چاند سے غافل نہیں رہتا شاید کہ کہیں محبوب میری طرف دیکھے اور مجھے پتہ بھی نہ چلے۔)

دوسری وجہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روح اقدس ہمیشہ حرقی کے مقام پر اور رفیقِ اعلیٰ تک پہنچنے کے شوق میں اور ملکوت سے کران کی اصل خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارک ہے مٹنے کے اشتیاق میں رہتی تھی۔ اور چونکہ قلب روح کا تابع ہے اور نفس، قلب کا تابع ہے۔ اور اس میں شک نہیں کہ روح کی حرکت اور قلب کا اٹھان زیادہ تیز اور مکمل ہیں نفس کی حرکت سے، پس ناچار نفس اور پر لٹنے اور مقامِ قرب اور حرمِ عزت میں داخل ہونے کے وقت روح اور قلب کی مصاحبت اور رفاقت سے جدا ہو جاتا اور خلق کے ٹٹنے کا موجب ہوتا تھا کہ وہ ہفت عنبری کی بقا کا سبب ہے۔ پس اللہ تعالیٰ کی حکمت بانذا اور اس کی غیر محدود رحمت اور مہربانی جو خلق کی تکمیل اور ہدایت کے لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عنبر شریف کی بقا کی متقاضی ہوتی تھی اس عین کے وجود اور اس پر دے کے مٹنے کو آپ کے قلب شریف کی حرکت میں دیکر ردی تھی تاکہ وہ کلیۃً روح کی جانب نہ چلا جائے اور عالمِ قدس کے ساتھ ملحق نہ ہو جائے۔ اور دنیا کا علاقہ ٹوٹ نہ جائے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کمال شوق اور اس عالم کے جذب و کشش کے سبب اور قلب کی حرکت کے سست پڑ جانے کی وجہ سے اس حکمت اور مصلحت کو سمجھنے اور قبول کرنے کے باوجود امت کی تکمیل اور ہدایت کی حرص میں استغفار فرماتے اور معذرت خواہ ہوتے۔

یہ دو وجوہ شیخ الوقت شہاب الدین سہروردی قدس سرہ کے افادات اور کلمات میں سے ہیں اور طبی نے اس کو شرح مشکوٰۃ میں نقل کیا ہے۔

اے ابو نعیم عمر بن محمد بن عبد اللہ البکری معروف بہ شیخ شہاب الدین سہروردی سلسلہ سہروردیہ کے سخیل میں ۱۱۳۹ھ میں بغداد میں پیدا ہوئے اور ۱۲۲۶ھ میں وہیں وصال ہوا۔ فاضل اور دیگر علوم میں متبحر تھے۔ علم باطنی اپنے چچا شیخ ابوالنجیب سہروردی سے حاصل کیا۔ نہایت متقی اور بیعِ سنت تھے۔ آپ کی تصنیف عوارف العارف قصوں کی اہمات الکتاب میں شمار کی جاتی ہے۔

اصمعی کی تشریح سب سے زیادہ مناسب | اگرچہ پہلی وجہ کی نزاکت اور دوسری وجہ کی نفاست سے

انکار نہیں کیا جاسکتا اس کے باوجود مجھے حضرت اصمعی کی بات سب سے زیادہ بھلی لگی ہے۔ اور قلب مصطفوی صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت شان اور اس کے ادب سے کہ جس کی حقیقت کو سوائے خدائے تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا زیادہ قریب معلوم ہوتی ہے۔ ہر شخص جو کچھ بھی کہتا ہے اپنی معرفت اور قیاس کے اندازہ اور حد کے مطابق کہتا ہے چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مقام سب سے بلند ہے لہذا جو کوئی آپ کے مقام کے بائے میں کچھ بات بتاتا ہے اور آپ کی اس حقیقت حال کو جو خدا کے ساتھ ہے کھوتا ہے۔ گویا وہ منشا بہات کی تاویل کرتا ہے۔ بیچارہ اصمعی باوجود اس کے کہ لفظ میں گرفتار ہے عجیب و غریب مفہوم و معانی کی طرف گیا ہے۔ نیکی

صحبت نبوی اور زمان نبوت کا اثر | یہ فہم اس کو لغت عرب کی جو خود سید کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی

لغت ہے پیروی کی برکت سے حاصل ہوئی تھی اور اس زمین کی آب و ہوائے تاثیر کی تھی۔ اس نور کی اصل و حقیقت زمان نبوت کے قرب کی تاثیر ہے چنانچہ امام علی حکیم ترمذی کا کہنا ہے کہ ”میں جوانی میں جو کچھ انوار آثار پاتا تھا وہ بڑھاپے کے وقت علم و عمل اور معاہدہ کی زیادتی کے باوجود نہ پاسکا۔ اور اس کی وجہ کے سمجھنے میں حیران و پریشان تھا۔ آخر میری سمجھ میں آیا کہ جوانی کی حالت کا کمال حضرت سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے سے قربت کی وجہ سے تھا۔ جب زمانہ کے قرب

۱۔ شیخ محمد بن علی حکیم ترمذی طریقہ حلیہ کے سرخیل ہیں آپ کی کنیت ابو عبد اللہ ہے۔ متقدمین کا بڑا شاعر ہے۔ آپ کا شمار ہے۔ امام اعظم حضرت نعمان بن ثابت ابو حنیفہ کے احباب میں تھے۔ سفینۃ الاولیاء میں آپ کا ایک واقعہ بیان کیا گیا ہے جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ زمان رسالت سے جتنا زیادہ بعد ہوتا جاتا ہے اتنا ہی علم و عمل میں ضعف ہوتا جاتا ہے۔ آپ کی وفات ۲۵۵ھ میں ہوئی۔

کی یہ خاصیت ہے تو عین اس زمانہ کا کیا اثر ہوگا۔ (کیونکہ اس وقت) اس حقیقت کے جمال سے پردہ ہٹا ہوا تھا اور آفتاب یقین سمت الراس پر پہنچا ہوا تھا اسی سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کی فضیلت ہر اس شخص پر لازم آتی ہے جو ان کے بعد آیا۔ اور اسی لئے قوت انقلاب میں تحریر ہے کہ ایک نظر میں جو جلال مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر پڑتی تھی اور ایک ساعت کی نشست میں جو آپ کے حضور میں ہوتی تھی وہ بات ظاہر ہوتی اور کام بنتے تھے کہ دوسرا اس کو بہت سی تنہائیوں میں رہ کر اور متغیر و چلتے کھینچ کر بھی نہیں ظاہر کر سکتا یا بتا سکتا۔ اور ہا وجود ان چند آیتوں اور حدیثوں کے جو امت کے ان غرباء اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ان خاص متبعین کی فضیلت کے بارے میں آئی ہیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کے بعد ہوں گے۔ ان کے بارے میں گمان یہ ہے کہ مقصود یہی لوگ ہیں۔

حضور کا فیض اولیاء کے لئے خاص
اور تمام امت کے لئے عام ہے

اولیائے امت کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی معنوی صحبت دائمی ہے، اور حصول انوار اور فیض آثار مستقل اور باقی رہنے والے ہیں۔ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب توجہ کرنے والے تمام لوگوں کو اور اس کو چمکے بھکاریوں کو اس نور میں سے حصہ ملے گا بلکہ تمام موجودات اور کل مخلوقات کو آپ کے وجود اور رحمت عام کے انوار نصیب ہیں۔ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ اور ہم نے تجھ کو تمام عالموں کے لئے رحمت بنا کر بھیجا ہے اور اگر وہ لوگ رحمت کی قدر نہ سمجھیں اور کفرانِ نعمت کرتے رہیں تو اس کا کسی کے پاس کیا علاج ہو سکتا ہے۔

شکر فیض تو چین چوں کند لے ابر بہار کہ اگر خار و اگر گل ہمہ پروردہ تست
(یعنی: اے ابر بہار! چین تیرے فیض و کرم کا اس لئے شکر گزار ہے کہ اس کے کانے اور پھل سب تیرے ہی پائے ہوئے ہیں۔)

ناامید نہیں ہونا چاہیے کیونکہ حقیقت محمدی کے بھی اسی طرح ادوار ہیں جس

طرح آسمان کے دورے ہیں۔ جب تک دورہ ہوا نسبت کس کے ساتھ قائم کی جائے۔ اور ایک ستارہ کی نظر آپ کے صفات اور کمالات کے کواکب میں سے کس پر پڑے اور کس کے چہرے پر چمکے۔ جب تک کہ آپ کے حال کی پیشانی سے کمال کا نور ظاہر ہو اور عزت اسلام کے معنی آپ کی ذات میں پیدا ہوں۔ غائب یہ دورہ ایک سو سال میں ہوتا ہے

ہر صدی میں ایک مجدد پیدا ہوتا ہے | تَكُنْ وَائِدَةً سَنَةً مَنْ يَجِدْ ذَاكَ

چوتھوں: اس امت محمدیہ کے لئے ہر سو سال میں کوئی ایک شخص ایسا پیدا کیا جاتا ہے جو اس امت کو دین پر چلنے کا حکم دیتا ہے۔ اب یہ گیارہویں صدی ہجری ہے دیکھیے اس دولت کا سکہ کس کے نام پر رہتا ہے۔ وہ ایسا آدمی ہوتا چاہیے کہ حقیقت کا اعجاز اس کے ہاتھ پر ہوتا کہ اس زمانے کے عام انسانوں کو کہ جو حقیقت کو لہو و لعب سمجھنے لگے ہیں اور جنہوں نے اپنی جہد و سعی میں ہزل کی آئینہ کشی کرنی ہے اعجاز اور قوت کے زور سے ایسا متاثر کیا جائے کہ ان کو دم مارنا ممکن نہ رہے: حَتَّىٰ إِذَا صَافَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ مِنْ بَسَا رَحْبَتْ وَصَافَتْ عَلَيْهِمُ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنَّهُ لَا مَلْجَاءَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ شَمَّ كَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا (یعنی: یہاں تک کہ تنگ ہو جائے ان پر زمین باوجود اپنی وسعت اور کشادگی کے اور تنگ ہو جائے ان پر خود ان کی فات امدودہ جان جائیں کہ کوئی پناہ کی جگہ نہیں ہے سوائے اللہ تعالیٰ کی ذات کے۔ پھر وہ ان کی طرف متوجہ ہو)۔

روئے زمین ز تیرگی منکران عشق محتاج مشست و شوی دگر شد کجاست فوج
یعنی منکران عشق کی تیرگی سے تمام روئے زمین دوبارہ مشست و شو کی محتاج ہو گئی ہے اب فوج
علیہ السلام کہاں ہیں جن کی دعا سے طوفان آئے اور سطح زمین سے اس تیرگی کو دھو ڈالے۔ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ۔

وصل ۱۱

مشائخ کی لغزش حال اور سکر کے غلبہ کے سبب | پھر میں کہاں گیا اور کہاں سر اٹھایا دینی

میں کہاں سے کہاں پہنچ گیا، بات یہاں سے چلی تھی کہ مشائخ کی لغزش کی وجہ حال اور سکھ کا غلبہ ہے، اور وہ حال صحیح اور نسبت درست ہے۔ لیکن وہ قول و فعل جو حال کے غلبہ سے نمودار اور صادر ہو، اقتدار کا محل اور اتباع کے قابل نہیں ہے۔ مشائخ اس کے صدور میں معذور ہیں، اور ایسے ہی ہیں کہ گویا کوئی اختیار نہیں رکھتے۔ کچھ مثالیں اقوال و افعال سے بطور رکھیہ اور اجمال ذکر کر دی گئی ہیں۔ اب اگر ان میں سے بعض جزئیات تفصیل سے ذکر کریں تو کوئی مضائقہ نہیں، لیکن اقوال میں تعرض (اعتراض) کرنے کے لئے وقت میں گنجائش نہیں اس لئے کہ وہ فنا اور توحید کے اشاروں کے باب میں ہے۔ لہذا اس میں قیل و قال مناسب نہیں ہے۔ افعال کی جنس سے کچھ حکایتیں مذکور کی جاتی ہیں شاید اس سے مقصد حاصل ہو جائے۔

شیخ شبلی کا ایک واقعہ | مثلاً کہا جاتا ہے کہ حضرت شبلیؒ قدس سرہ کا بیٹا فوت ہو گیا (جس کے صدر کی تاب نہ لاکر) لڑکے کی ماں نے کمزوری کا اظہار کیا اور بہت رونا اور چلانا شروع کیا اور اپنے سر کے بال نوچ ڈالے اور شیخ شبلیؒ نے بھی اپنی ڈاڑھی مونڈ ڈالی اور بیٹھ گئے۔ اہل بغداد ان کی خدمت میں (تعزیت کے لئے) آئے لیکن ان کی اس حرکت (ڈاڑھی مونڈی ہوئی) سے بہت بیزار ہوئے اور کسی شخص نے بھی ان کے بیٹے کی تعزیت ان سے نہ کی، آخر شیخ شبلیؒ سبے دوستوں میں سے ایک نے دریافت کر ہی لیا کہ آخر یہ کیا حرکت تھی جو تم نے کی، اور یہ کراہی حرکت کس لئے کی؟ انھوں نے جواب دیا، "اپنی گھروالی کی موافقت میں۔" لوگوں نے کہا، "حقیقت حال بیان کیجئے" اس جواب سے ہماری تسلی نہیں ہوئی۔ اہل عیال کی تقلید میں تو ایسی حرکت نہیں کرنی چاہیے۔ "شبلیؒ نے کہا، "اگر تم لوگ صحیح بات

لے، آپ کا نام جعفر اور کنیت ابو جعفر تھی۔ خراسان کے قصبہ شبلیہ کے رہنے والے تھے اس لئے شبلی کے نام سے مشہور ہوئے۔ مالکی فقہ کے تبع اور حضرت جنید بغدادی سے مرید تھے۔ سکھ کا غلبہ تھا اور ہمیشہ ذکر اہم ذات (الله) کیا کرتے تھے۔ ۳۴۶ھ میں ولادت اور ۴۲۴ھ میں انفعال ہوا۔ مزار بغداد میں ہے۔

پوچھتے ہو تو اس کی حقیقت یہ ہے کہ مجھے یہ بات معلوم ہے کہ جو کوئی دوسرے کو حق بات کرنے کی ہدایت کرتا ہے اور خود غافل رہتا ہے وہ لعنت کا سزاوار اور عدلئے تعالیٰ سے دوری کا مستحق ہو جاتا ہے اور رحمت حق کی نظر سے گر جاتا ہے۔ میں نہیں چاہتا تھا کہ لوگ میرے پاس تعزیت کے لئے آئیں، دستور اور عادات کے مطابق باقی بنا کر اٹانے کہیں اور نصیحت کریں۔ لیکن ان کے دل حق تعالیٰ سے غافل اور محبوب ہو جائیں اور اس طرح وہ لعنت طاعت کے مستحق ہوں۔ اور میں اس سب معاملہ کا سبب بنوں پس میں نے اپنی ڈاڑھی قربان کی اور اس طرح خلق خدا کو ہلاکت اور نقصان کے بھنور سے بچا لیا۔ اب دیکھئے کہ اس میں کیسی سچی نیت اور گہری نظر ہے، ان کے دل میں اللہ تعالیٰ کے ذکر کی کس قدر تعظیم اور حضرت رسالت پناہی صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کی کتنی عظمت ہے اور اللہ تعالیٰ کی مخلوق پر ان کی کس قدر شفقت و رحمت ہے۔ اور یہ سب کچھ سینہ کے احوال اور بلند مقامات کا کرشمہ ہے۔ لیکن اس فعل کا صدور کہ اس نیت سے ڈاڑھی مونڈی جلسے شریعت میں جائز نہیں ہوگی اور کسی ذی فہم سے اس قسم کا کام سرزد نہیں ہوتا۔ دیکھئے کہ علم و عمل، تعویذ اور ریاضت کی رو سے ان کا درجہ کتنا بلند ہے اور اس نیت اور غلبہ اور اس حال کے باوجود ان سے یہ فعل صادر ہوا تو کتنی شدت کے ساتھ غلبہ و اختیار اور مستی نے زور مارا ہوگا۔ مگر اصل میں قاعدہ یہ ہے کہ نیت مباحات اور مستحبات میں چلتی ہے نہ کہ حرام اور مکروہ باتوں میں۔ یہ مقام وہ ہے جہاں ان کی اس حالت و کیفیت پر مجتہدوں کا حکم لگایا جائے گا۔ واللہ اعلم

شبلیؒ کے مسکری کیفیت | شیخ شبلی قدس سرہ اہل وجد کے امام اور ارباب سکروہ کے برابر کسی دوسرے کو قیاس میں بھی نہیں لاسکتے۔ حال کے غلبہ میں اپنے آپ سے اس حد تک بے خبر اور مستغرق و غائب ہو جاتے تھے کہ کہا جاتا ہے کہ بھوؤں اور پلکوں کے ہالوں تک کو فوج ڈالتے تھے۔ بعض اوقات اپنے گوشت اور اپنی کھال تک کو زبور سے پکڑ لیتے تاکہ محض تکلیف کی بنا پر کچھ دیر کے لئے ہوش میں آجائیں اور ان کو اس بیہوشی اور سکروہ سے نجات مل جائے۔ ان کے

زمانے کے لوگ ان کو دیوانہ کہتے اور مجنوں سمجھتے تھے حالانکہ حقیقت یہ ہے کہ وہ اپنے دُور کے عقلمند میں سے تھے کیونکہ اَلْكَسْبُ النَّاسِ اَرْحَدُ هُمْ فِي الدُّنْيَا یعنی سب سے زیادہ عقلمند وہ شخص ہے جو کہ دنیا کی طرف سے سب سے زیادہ مہرے رقت ہو۔ سچی بات یہ ہے کہ اس دیوانگی پر لاکھوں عقلمیں قربان ہے

دیوانہ کنی ہر دو جہانش بخشی دیوانہ تو ہر دو جہاں را چہ کند

(یعنی، تو نے دیوانہ کر کے دونوں جہاں بخش دیئے (لیکن) تیرے دیوانے کو دونوں جہاں سے لینا ہی کیا ہے)۔

مشہلی کی تعظیم کا ایک واقعہ | روایت ہے کہ ایک روز وہ (مشہلی قدس سرہ) حضرت ابو بکر مجاہد رحمۃ اللہ علیہ کے پاس (جو اپنے دُور کے بڑے عالموں میں تھے) گئے۔ ابو بکر مجاہدؓ کی نظر جیسے ہی اُن پر پڑی کھڑے ہو گئے اور اُن (مشہلی) کی پیشانی کو بوسہ دیا اور پوری تعظیم کے ساتھ اپنے پہلو میں بٹھایا۔ فقہا کی وہ جماعت جو ابو بکرؓ کے پاس موجود تھی کہنے لگی "تم مشہلیؓ کے ساتھ ایسا عمل کرتے ہو حالانکہ تم خود اور تمام بغدادیوں نے ان کو مجنوں سمجھتے ہیں" ابو بکرؓ نے کہا "یہ فعل میں نے ہی نہیں کیا بلکہ جیسا کچھ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کرتے دیکھا ویسا ہی کیا ہے۔ چنانچہ آج رات میں نے خواب میں دیکھا کہ مشہلیؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں حاضر ہوئے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کو دیکھتے ہی کھڑے ہو گئے اور ان کی پیشانی کو بوسہ دیا اور اپنے پہلو میں بٹھایا۔ میں نے دریافت کیا "یا رسول اللہ یہ باتیں جو آپ مشہلیؓ کے ساتھ کرتے ہیں، وہ کس بنا پر اس اکرام اور تعظیم کے مستحق ہیں؟" آپؐ نے فرمایا: "وہ ہر نماز کے بعد یہ آیت پڑھتا ہے لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ هَزَبْنَا عَنْكُمْ مَّا غَشَتْكُمْ وَحَرَّيْنَاهُمْ عَلَيْكُمْ بِأَلْسُنٍ مُّبِينَةٍ رَّوَدُفٌ رَّحِيمٌ" (یعنی، تحقیق کہ

اے احمد بن موسیٰ بن العباس اقصیٰ بغدادی، العرف بہ ابو بکر بن مجاہدؓ، آپ کا شمار اس زمانہ کے مشہور قراء میں ہوتا تھا: خلق و ادب میں بے مثل اور جو دو سخا میں لاثانی تھے۔ ولادت ۵۵۹ھ میں اسراغٹال ۳۹۳ھ میں بغداد میں ہوا۔ متعدد کتابوں کے مصنف تھے جن میں القراءۃ الکبیر، کتاب القراءات، القراءۃ السبعۃ، قراءۃ علی بن ابی طالب وغیرہ زیادہ مشہور ہیں۔

تھارے پاس تھا ہے ہی قبیلہ اندر وہ میں سے ایک رسول آیا جس پر تمہاری ہر تکلیف مبراں گزرتی ہے وہ تمہاری ہدایت پر رخصت ہے اور مومنین سے محبت کرنے والا ہے اور ان پر مہربان ہے۔ اور اس کے بعد درود بھیجتا ہے۔

شبلیؒ کا ایک اور واقعہ | شیخ مشبلی قدس سرہ ہی سے (مطلق) ایک یہ بھی روایت ہے کہ ایک دن ان کے دل میں یہ بات ڈالی گئی کہ تو بخیل ہے؟ (اس لئے) انھوں نے عہد کیا کہ جو کچھ آج فتور سے حاصل ہوگا اسے اُس پہلے فقیر کو دیدوں گا جو سامنے آئے گا۔ (چنانچہ اس دن) پچاس دینار اُن کو ملے، انھوں نے وہ دینار لئے اور باہر آئے۔ گذرگاہ پر اُن کو ایک ایسا فقیر ملا جس کی بیٹائی جاتی رہی تھی اور وہ ایک حجام کے پاس بیٹھا ہوا سر منڈوا رہا تھا۔ مشبلیؒ نے (دیناروں کی) وہ تھیلی اس کو دی تو اس نے کہا مجھے اس کی ضرورت نہیں ہے، اس حجام کو دیدو جو خدمت کرتا ہے۔ مشبلیؒ نے کہا اس تھیلی میں دینار ہیں؟ اس نے مشبلیؒ کی طرف منہ کر کے کہا ہم نے تم سے نہیں کہا تھا کہ تم بخیل ہو۔ پس مشبلیؒ نے دینار اس حجام کے سامنے رکھ دیئے۔ حجام کہنے لگا تمہارا یہ عہد ہے کہ فقیروں کی خدمت اجرت لے کر نہیں کریں گے۔ پس مشبلیؒ نے وہ تھیلی اٹھائی اور لے جا کر دریائے دجلہ میں ڈال دی اور کہا جس شخص نے تجھے عزت دی اللہ تعالیٰ نے اسے ذلیل کیا۔

اس موقع پر علمائے ظاہر کہتے ہیں کہ انھوں نے اسراف کیا کہ تھیلی کو دریا میں ڈال دیا؟ لیکن یہاں یہ جاننے کی ضرورت ہے کہ انھوں نے جو کچھ کیا اس کی تحریک کہاں سے ہوئی تھی۔ واللہ اعلم

شبلیؒ کا ایک تیسرا واقعہ | ایک مرتبہ مشبلی قدس سرہ نئے کپڑے پہنے ہوئے تھے۔ لوگوں نے ان کے کپڑے کا دامن چاک کر کے کہا کہ علم اس بات کا حکم دیتا ہے کہ نئے کپڑے کے ٹکڑے کر دیئے جائیں اور اس کو ضائع کر دیا جائے۔ مشبلیؒ نے کہا علم اس بات کا حکم دیتا ہے کہ گھوڑوں کے ٹخنے کی رگیں کاٹ دو اور ان کو ذبح کرو۔ (اس بات میں) حضرت سلیمان بن داؤد علیہما السلام کے فقہ کی طرف

اشارہ تھا کہ انھوں نے گھوڑوں کی پیشانی کے بال پکڑ رکھے تھے اتنے میں سورج غروب ہونے کے قریب ہوا اور عصر کی نماز کا وقت گزر گیا۔ پس اس جرم کی مکافات میں اور توبہ کے ارادہ سے انھوں نے گھوڑوں کے ٹخنہ کی رگیں کاٹیں اور ان کی گردن ماری چنانچہ قرآن شریف میں اس واقعہ کو اس طرح بیان کیا: فَطَسَّيْ مَشْيُهَا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ (یعنی، پس شروع کیا ہاتھ پہنچانا اس کی پنڈلی تک اور گردن تک) یعنی خدائے تعالیٰ کے ذکر کی غیرت کے سبب اس کو ذبح کر دیا اور اس کی پنڈلی کاٹ دی۔ بعض لوگوں نے مسح سوق اور اعناق کو ظاہر پر محمول کیا ہے یعنی گھوڑوں کی پنڈلی اور گردن پر ہاتھ پھیرا اور ان کو آزاد کر دیا۔

اربابِ احوال کے نزدیک ان حکایات کی حیثیت | اکثر اربابِ احوال نے ان حکایتوں کو جو مثال کے

طور پر نقل کیلئے اس کا مقصد نفس کی ریاضت، اس پر سختی برتنے، مشقت میں ڈالنے اور مقام توحید و توکل کی تحقیق اور وسائط و اسباب سے قطع نظر کرنے کے لئے ہے۔

ابو حمزہ خراسانی کا واقعہ | امام عبدالشرفی رحمۃ اللہ علیہ، ابو حمزہ خراسانی قدس سرہ کے محاسن بیان کرتے ہوئے نقل کرتے ہیں کہ انھوں نے کہا کہ میں حج کے لئے گیا۔ راستہ میں (ایک کنواں) تھا (میں اپنی دھن میں چلا جا رہا تھا)

لے امام عبدالشرفی رحمۃ اللہ علیہ کے رہنے والے تھے۔ کینت الواسعات اور لقب حنیف الدین تھا۔ شافعی فقہ کے پیروار صاحب کشف و کرامات بزرگ تھے۔ علوم ظاہری اور باطنی میں ایک امتیازی درجہ رکھتے تھے۔ حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی سے بے حد عقیدت تھی۔ آپ کی متعدد تصانیف ہیں جن میں تاریخ یا فنی مکملہ روزنامہ الریاضین اور نشر المحاسن مشہور ہیں۔ ان کتابوں میں آپ نے خصوصیت سے حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی قدس سرہ کے حالات اور عوامی عادت کا ذکر کیا ہے۔ آپ کی وفات ۱۱ جمادی الاول ۵۸۴ھ ۲۲ اپریل ۱۱۸۴ء یکشنبہ کے دن ہوئی۔ مکہ معظمہ میں حضرت فضیل بن عیاض کے مزار کے متصل جنتِ اعلیٰ میں دفن ہوئے۔ حضرت شیخ ابو حمزہ خراسانی قدس سرہ نیشاپور کے رہنے والے اور مشائخِ کبار میں سے تھے۔ حضرت جنید بغدادی کے معاصر اور حضرت شیخ ابوسعید خراسانی کے صحبت یافتہ تھے۔ آپ کا توکل بہت بڑھا ہوا تھا چنانچہ

کریا یک اس کنوئیں میں گر پڑا۔ اب میرے نفس میں اور مجھ میں جنگ شروع ہو گئی (نفس کا کہنا تھا) کہ ”فریاد کرتا کہ کوئی سنے اور مجھے کنوئیں سے باہر نکالے۔“ میں نے کہا ”خدا کی قسم میں ہرگز فریاد نہیں کروں گا اور سوائے خدائے تعالیٰ کے اور کسی سے مدد نہیں چاہوں گا اور جب تک حق تعالیٰ اپنی قدرت سے پردہ غیب سے غیر فطری اسباب نہیں پیدا کرے گا باہر نہیں نکلوں گا۔“ (ابھی میں اپنے نفس سے انہی باتوں میں مشغول تھا) کریا یک دوا دی کنوئیں کی منڈیر پر گئے اور آپس میں مشورہ کرنے لگے کہ ”یہ کنواں بالکل بہرہ راہ واقع ہے ہم اس کو بالکل پاٹ دیں تاکہ اس میں کوئی گرے نہیں۔“ چنانچہ انھوں نے کنوئیں کے منہ کو بند کر دیا اور اس کا نشان ہی مٹا ڈالا۔ اس دوران میں کہ وہ کنوئیں کا منہ بند کر رہے تھے میرا امدادہ ہوا کہ شور کرو اور اُن کنوئیں کے بند کرنے والوں کو اپنے حالی سے آگاہ کر دوں۔ پھر میں نے اپنے جی میں کہا کہ ”جو میں نے اپنے پروردگار کے ساتھ عہد کیا ہے اسے ہرگز نہیں توڑ دوں گا“ چنانچہ میں نے صبر کیا۔ اس کے بعد (ابھی تھوڑا ہی وقت گزرا تھا کہ) ایک اور جماعت آئی اور انھوں نے کنوئیں کا منہ کھول دیا۔ اس مرتبہ بھی میں نے چاہا کہ ”فریاد کروں“ لیکن میں نے پھر یہی کہا ”میرا پروردگار بے قائلہ ان لوگوں کے مجھ سے زیادہ قریب ہے۔ اگر میں اس کے علم پر اکتفا کروں تو تھوڑی دیر اور خاموش رہوں۔ (اتنے میں) ناگاہ ایک شیر ظاہر ہوا اور اس نے اپنا پاؤں کنوئیں میں لٹکایا گویا وہ مجھے اشارہ کر رہا تھا کہ میں اس کے پاؤں میں ٹپک جاؤں۔ چونکہ اس طرح شیر کا آنا قطعاً غیر فطری امر تھا اس لئے میں نے خیال کیا کہ یہ منجانب اللہ ہے۔ چنانچہ میں نے اس کا پاؤں پکڑ لیا اور باہر صل آیا۔ تو بات نے نبرداری: يَا أَبَاحَسْرَةٍ أَكَيْسَ هَذَا أَحْسَنُ مَجِيئًا لَكَ مِنَ التَّلَفِ بَالْتَلَفِ یعنی اے ابو حسرہ کیا یہ (امر) بہترین نہیں ہے کہ ہم نے تجھے ہلاکت سے ڈرے رہائی دی (یعنی شیر

کنوئیں کا واقعہ جو حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کیا ہے۔ آپ کے توکل کی ایک عمدہ مثال ہے۔ اس واقعہ کا ذکر حضرت شیخ علی ہجویریؒ دمامیؒ نے اپنی مشہور آفاق تصنیف کشف المحجوب میں بھی کیا ہے۔ آپ کی وفات ۷۹۲ھ میں ہوئی۔

کے ذریعہ جو خود انسان کو ہلاک کر دیتا ہے ہلاک ہونے سے بچایا)۔ اور ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ شیر آیا اور کنوئیں کا منہ کھول دیا (اور پاؤں کے ذریعہ نکال لیا)۔

حضرت ذوالنونؒ کا اللہ پر بکھر دوسرا میں روایت ہے کہ وہ ایک گاؤں میں پہنچے

جب رات ہوئی تو گاؤں والوں کو دیکھا کہ وہ بے حد پریشان ہیں، مرد و اوزے بند کر رہے ہیں اور مکانات کے کونوں اور گوشوں میں چھپے جا رہے ہیں۔ حضرت ذوالنونؒ نے پوچھا کہ ”یہ کیا معاملہ ہے اور تم لوگ یہ سب کچھ کیوں اور کس کے ڈر سے کر رہے ہو؟“ انھوں نے کہا ”یہاں کا یہ معمول بن گیا ہے کہ جب رات ہوتی ہے تو ایک شیر جنگل سے نکلتا ہے اور جس کسی کو پاتا ہے مار ڈالتا ہے۔ ہمارا یہ خوف و ہراس اسی کی وجہ سے ہے۔ بشریت کے تقاضے کے مطابق ذوالنونؒ کے دل میں بھی ہراس پیدا ہوا۔ انھوں نے چاہا کہ گاؤں کے لوگوں کی طرح وہ بھی چھپ جائیں۔ لیکن پھر وہ اپنے دل میں کہنے لگے کہ ”فاعل حقیقی تو اللہ تعالیٰ ہے۔ فعل اسی کا فعل ہے اور ارادہ اسی کا ارادہ ہے، شیر کیا چیز ہے کہ اس سے ڈرا جائے؟“ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ دُرَّةَ الْاَمَانِ بِاَدْنِ اللّٰهِ (یعنی: کوئی ذرہ بھی ایسا نہیں جو اس کے حکم کے بغیر حرکت کر سکے)۔ (یہ سوچ کر) عدائے تقائی پر توکل کیا اور گاؤں کے باہر اس جگہ جا بیٹھے جہاں شیر آیا کرتا تھا اور رات وہیں گزار دی۔

علماء کا کہنا ہے کہ یہ اقدام جان کے ہلاک ہونے اور اس کو خطرہ میں جھونکنے کا موجب تھا اور شریعت میں یہ بات جائز نہیں: وَلَا تَلْعَنُوا اَبَیْدَ یٰکُمْ اِنِّیْ اَللّٰهُمَّ لَکَنتَ (یعنی: اور جان بوجھ کر اپنی جان کو خطرہ اور ہلاکت میں نہ ڈالو)۔

اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ یہاں درحقیقت مراد عام مخلوق سے ہے کہ ان کی خیر و بھلائی

لے حضرت ذوالنونؒ مصری کا نام ثوبان بن ابراہیم تھا کنت ابو عبد اللہ اور ابو النعین تھی۔ مصر کے رہنے والے تھے، کہا جاتا ہے کہ امام مالکؒ سے علوم شریعہ کی اور اسرائیل سے علم الفنی کی تکمیل کی تھی۔ صاحب کشف و کرامات بزرگ تھے۔ اہل طاعت کے چشوا کھے جاتے ہیں۔ ۶۰۰ خلیفان شیعہ کو فوت ہوئے۔ ہزار مصر میں ہے۔

مشاہدہ حق اور اس کے کاموں کو دیکھنے سے محروم ہے دان کی جہنم بصیرت سے حقیقت اور اللہ تعالیٰ کے کام چھپے ہوئے ہیں، لیکن ارباب توحید و توکل کے لئے کہ جن کی نظر ہمت سے سب اہل اور ذرائع ساقط ہو جاتے ہیں اور جن کو عین الیقین کے درجہ میں پہنچ کر معلوم اور ظاہر ہو جاتا ہے کہ بغیر اس کے ارادہ اور فعل کے کوئی بات واقع نہیں ہو سکتی۔ گوشہ معانیت میں چھپ جانا اور جنگل میں جا کر بیٹھ جانا یکساں ہے۔ اَیْمُنَا تَلُو نُوْا یُنْذِرُ لَکُمْ اَلْمَوْتُ وَ کُوْنُ تَعْرِفُوْا بَرَزَجٍ مُّشْتَبٰی (یعنی تمہیں موت ہمارے ہی خواہم معنوبہ درجوں میں بھی ہمارے بیٹھوں) واللہ اعلم

ابو الحسن نوری کے ایثار کا واقعہ شیخ ابوالحسن نوریؒ، اللہ تعالیٰ ان کی تربت کو نورانی کرے۔ اپنے عزیز غلام کی جس کا نام احمد بن غالب تھا، اور جو صوفیہ کے گردہ کا انکار کرتا اور کفر و زندقہ میں مبتلا تھا مشقت کے بارے میں ذکر کرتے ہیں کہ جب عیض نے فقرار کو گرفتار کرنے کا حکم دیا اور اس جماعت کو جس میں نوری قدس سرہ بھی تھے مارنے کا فرمان جاری کیا اور نوبت یہاں تک پہنچ گئی کہ جلاد آیا اور اس نے تلوار کھینچ کر ایک طرف سے قتل کرنا شروع کر دیا۔ اس وقت شیخ سب سے پہلے دوڑے اور تاجد میں اگر جلاد کے پاس ہما کھڑے ہوئے تاکہ وہ ان کی گردن مارے۔ جلاد کہنے لگا "آخر تمہارا مقصد کیا ہے کہ تم سب سے پہلے خود کو قتل کے لئے پیش کر رہے ہو۔" آپ نے فرمایا "اس طریقے کے سلوک میں میری روش ایثار کی رہی ہے، اب جبکہ زندگی مستعار کا صرف ایک لمحہ باقی رہ گیا ہے، میں چاہتا ہوں کہ

بلکہ نام احمد بن محمد یا محمد بن محمدؒ اور لقب ابن بغوی تھا۔ آپا واجداد بنشور کے رہنے والے تھے لیکن آپ بغداد میں پیدا ہوئے، کہا جاتا ہے کہ آپ کے نور باطن سے تاریک گھر بھی روشن ہو جاتا تھا۔ نزاریں نور سے مرچوں کے اسرار سے آگاہ ہو جاتے تھے۔ اہل لئے آپ نوری کے لقب سے زیادہ مشہور ہیں۔ حضرت سری المستقلیؒ کے مرید اور حضرت ہبید بغدادیؒ کے اقران میں سے تھے۔ راہ طریقت میں مجتہد کا درجہ رکھتے تھے۔ آپ کے طریقہ کو توریہ کہا جاتا ہے۔ صاحب وجد و حال بزرگ تھے۔ ۹۱۵ھ میں وصال ہوا۔

اس کو بھی اپنے بھائیوں پر قربان کر دوں۔" جلاد یہ کلمہ سن کر حیران و ششدر رہ گیا۔ لوگوں نے یہ خبر خلیفہ تک پہنچائی۔ خلیفہ نے قاضی کو حکم دیا کہ وہ اس حال کی تفتیش کرے اور تحقیق کرے کہ انویہ کو نسا گروہ ہے اور ان کا مذہب کیا ہے۔ قاضی نے فوری سے عبادتوں، طہارت اور نماز وغیرہ کے بارے میں سوالات کئے۔ فوری نے تمام سوالات کے تشفی بخش جوابات دیئے اور کہا: اَمَّا بَعْدُ هَذَا اِنَّمَا عَلَّمَهُ اَنْ يَلْبِسَ عِبَادًا اَيْتَمَعُونَ بِاللّٰهِ وَيُطْلَعُونَ بِاللّٰهِ وَيَزُودُونَ بِاللّٰهِ وَيُصَدِّقُونَ بِاللّٰهِ وَيَاكُلُونَ بِاللّٰهِ وَيَلْبَسُونَ بِاللّٰهِ۔ یعنی، پس جان کہ خدا کے بندے صرف اللہ کے لئے ہیں، وہ اللہ کے لئے سنے ہیں، اور اللہ کے لئے بولتے ہیں، اور اللہ کے لئے آتے ہیں اور اللہ کے لئے نکلتے ہیں، اور اللہ کے لئے کھاتے ہیں اور اللہ کے لئے پہنتے ہیں۔

قاضی کے دل پر فوری کے کلام سے ایک ہیبت طاری ہوئی اور اس نے نور زور سے رونا شروع کر دیا۔ وہ خلیفہ کے پاس گیا اور اس سے کہا: اگر یہ جماعت زندیقوں کی ہے تو پھر روئے زمین پر ایک بھی مسلمان نہیں ملے گا۔

کافران روئے عشق اگر انصاف است صد مسلمان تو اے خواجہ ویک کا فرما
(یعنی، ہم لوگ راہ عشق کے کافر ہیں۔ اور اگر انصاف سے دیکھا جائے تو اے خواجہ تمہارے سو مسلمان اور ہمارا ایک کافر برابر ہے۔)

پس ان سب کو چھوڑ دیا گیا اور ان سے معذرت چاہی گئی۔ یہاں یہ کہا جاتا ہے کہ شیخ فوری کا یہ تواجد اور ان کا جلاد کی طرف اتنی تیزی جانا اپنی جان کے قتل کے سلسلہ میں اس کی امداد کرنا تھا۔ اور شریعت کے فتویٰ کے مطابق یہ بات جائز نہیں۔ کیونکہ قتل نفس پر اعانت کرنا دوسرے کی اطاک میں تصرف کرنے کے مانند ہے۔ آدمی کا وجود خود اس کی اپنی کوشش سے نہیں بلکہ وہ حق کی طرف سے پیدا ہوا ہے۔ اس کو کیا حق ہے کہ وہ اپنی بقایا اپنی فنا چاہے۔ اسے تو چاہیے کہ وہ اس کے حدود سے واقف ہو۔ اسی لئے یہ بات ہے کہ اپنی جان کو ہلاک کرنا اور اس کے قتل میں مدد دینا شرع کے فتویٰ کے مطابق جائز نہیں۔ اور اس بحث سے جو کی گئی ہے خود یہ پتہ

لازم آتی ہے اور عبودیت کا ادب بھی یہی ہے۔ لیکن خدا جانتا ہے کہ جس حال اور مستی کا ان پر غلبہ ہوا وہ کہاں سے ہوا۔ اور اس وقت وہ سلوک و شہود کے کس مقام اور کس منزل میں تھے۔ نوری قدس سرہ بڑی شان کے امام اور حضرت جنیدؒ کے اقران میں سے نیز اسباب سکرا اور وجد و حال میں سے تھے۔

نوریؒ کا ایک اور واقعہ | ایک مرتبہ لوگوں نے حضرت جنیدؒ کے پاس یہ خبر پہنچائی کہ تین دن ہو گئے ہیں کہ ابو الحسن نوریؒ نے کھانا نہیں کھایا ہے اور نہ وہ سوئے ہیں صرف اللہ اللہ کہتے اور تواجد کرتے ہیں۔ انھوں نے دریافت کیا "ان کی نمازوں کا کیا حال ہے؟" لوگوں نے کہا "نماز تو پڑھتے ہیں بلکہ جتنا وقت نماز میں گزارتے ہیں اتنے وقت تک ہوشیار رہتے ہیں جب نماز سے فارغ ہو جاتے ہیں پھر وہی سرستی طاری ہو جاتی ہے۔" انھوں نے فرمایا "اللہ کا شکر ہے کہ وہ محفوظ ہیں اور ان کی حالت درست ہے۔"

روایت ہے کہ حضرت جنید رضی اللہ عنہ غلام خلیل کی آزمائش کے موقع پر فقہا کے پاس گئے اور ابو ثعلبہؒ کے مذہب میں داخل ہو گئے اور اس طرح خود کو ان لوگوں کے شر سے نجات دلائی جو عدائے تعالیٰ کو بھولے ہوئے تھے۔ پھر جب شیخ ابو الحسن نوریؒ ان کے پاس آئے تو وہ غصہ اور عتاب کی حالت میں تھے، کہنے لگے "تم فقہاء اور عقلا کے پاس ہو آئے ہو۔ لہذا اب ہم دیوانوں اور بلا آشناموں کے درمیان نہ آؤ اور اس راہ کی باتیں مت کرو۔" واللہ اعلم

:

۱۔ نام ابراہیم بن خالد کلبیؒ، کنیت ابو جعد اشتر اور لقب ابو ثور ہے۔ بغداد میں تقریباً ۱۸۰ھ میں ولادت اور ۲۰۰ھ میں انتقال ہوا۔ مشہور ائمہ مجتہدین میں سے ہیں اور بہت سے مسائل میں جہود سے منفرد ہیں۔ حافظ ذہبی نے ان کو امام المجتہدین کا خطاب دیا ہے امام مسلم، ابو داؤد اور ابن ماجہ تینوں آپ کے شاگرد ہیں۔

کسی شیخ کی نفس کشی کا واقعہ | ارباب احوال میں سے ایک کے بارے میں جو حضرت جنیدؒ کے مشائخ کے طبقہ میں تھے یہ بھی

روایت ہے کہ ایک رات ان کو غسل کی حاجت ہو گئی۔ جو انتہایت ٹھنڈی اور ان کا جسم نہایت کمزور تھا لہذا ان کے نفس نے گرائی اور سستی کی۔ پس نفس کی کراہت پر خرقہ کو بھی جو پہنے ہوئے تھے حوض کے اندر جو تمام کا تمام یخ بستہ تھا ڈال دیا۔ اس طرح روایت کی جاتی ہے کہ وہ خرقہ جو ان کے بدن پر تھا انتہائی وزنی تھا۔ اللہ تعالیٰ ہی کو خوب معلوم ہے کہ یہ بات ہمارے کہی گئی ہے یا اس میں کچھ حقیقت ہے کہ ان کا خرقہ ایک اونٹ کے بوجھ کے برابر تھا۔ دوسرے یہ کہ انہوں نے اس خرقہ کو خشک نہیں کیا بلکہ اسی کو پہنے بیٹھے رہے اور سو بھی گئے یہاں تک کہ کافی عرصہ کے بعد وہ خرقہ ان کے بدن پر ہی خشک ہو گیا۔ یہاں یہ کہا جاتا ہے کہ یہ نفس کو عذاب دینا اور تکلیف پہنچانا ہے۔ ایک اعتراض یہ بھی کرتے ہیں کہ آخراں طرح کا بھاری بھر کم خرقہ پہننے کے لئے آیا کہاں سے تھا۔

ایک بزرگ کا مجاہدہ | ایک اور بزرگ کے بارے میں یہ بھی روایت ہے کہ وہ ننگے پاؤں حج کو جا رہے تھے۔ اگر ان کے پاؤں میں کانٹے

چبھتے تھے تو وہ ان کو نکالتے نہیں تھے۔ اور ان کی آنکھوں میں جو میل وغیرہ آجاتا تھا اس کو اس نمدہ اور ٹاٹ سے صاف کر لیتے جو وہ پہنے ہوئے تھے۔ نتیجہ یہ نکلا کہ رفتہ رفتہ ان کے پاؤں ورم کر گئے اور آنکھیں جاتی رہیں اور وہ خود ہلاکت کے قریب پہنچ گئے۔

نفس کشی کا ایک اور واقعہ | (ارباب حال میں سے) ایک اور بزرگ کے بارے میں روایت کی جاتی ہے کہ تیس سال کی مدت

سے ان کا دل ایک مخصوص کھانے کی خواہش کر رہا تھا لیکن وہ اس بات پر راضی نہ ہوئے کہ نفس کو وہ کھانا دیا جائے اور اس کی خواہش کو پورا کیا جائے۔

اتباع نفس کی سزا | ایک اور بزرگ کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ وہ بھوکے تھے۔ کچھ روز بعد ان کو انگور کا ایک دانہ ایک ہرے پتے کے ساتھ

جو طازمین پر پڑا ہوا ملا۔ ان کے نفس نے بحالت اضطراب اس دانہ یا پتے کو زمین سے

اٹھایا اور منہ میں رکھ لیا۔ لیکن بعد کو انھوں نے اس کام کی پاداش میں اپنے نفس کو دو مہینے تک ریاضت و مجاہدہ میں رکھ کر گھلایا اور خود بھوک کی آگ سے جلتے رہے۔

نفس کے لئے علاج بالضر | ارباب سکروعال کے اس قسم کے افعال کی بہت سی مثالیں نقل کی گئی ہیں اور ان افعال

کے کرنے میں ان حضرات کا قصد نفس کی ریاضت و محال کی تحقیق اور اس کے کنہ و حقیقت تک پہنچنے کا ہوتا ہے۔ یہ باتیں نفس کا علاج کرنے والے اختیار کرتے ہیں۔ یہ بات لازمی ہے کہ علاج بالضر ہو۔ نفس کی حالت ایسی واقع ہوئی ہے کہ جب تک کام میں اتنی سختی نہ برتی جائے اور اس کو تنگی اور تکلیف میں نہ رکھا جائے اعتدال کے مرتبہ پر نہیں پہنچتا۔ اور اگر وہ لوگ نفس کے ساتھ رخصت کا معاملہ کریں تو وہ حق کے دائرے میں نہ رہے اور اگر مطالبہ پختہ عزم و ارادہ کے ساتھ کریں تو نفس مجبوراً اجازت دیدیتا ہے۔ مثل مشہور ہے کہ نفس کو مارنے کی شان میں تو وہ زحمت اور تکلیف گوارا کر لیتا ہے۔

فقہاء کا اعتراض اور اس کا جواب | فقہاء کہتے ہیں کہ ایسا کرنے میں نفس کو عذاب دینا حلال کو حرام کر لینا اور حد اعتدال

سے تجاوز کرنا ہوا۔ اور یہ بات نص قرآنی اور احادیث کی رو سے ممنوع ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْزَنْ مَوْأَظِنَاتٍ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ** (یعنی: اے ایمان والو! ان پاک چیزوں کو جنہیں اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے حلال کر دیا ہے حرام مت کرو اور اس طرح حد سے گزر جانے کے ترکیب نہ بنو کیونکہ اللہ تعالیٰ حد سے گزرنے والوں کو پسند نہیں کرتا)۔

اس آیت کریمہ کا شان نزول یہ ہے کہ تمام صحابہ جمع ہو کر پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ! ہم لوگ چاہتے ہیں کہ کھانا ترک کر دیں اور اہل و عیال سے کنارہ کشی اختیار کریں اور صحرا کو نکل جائیں اور ادھر ادھر گھومتے پھریں۔ اس پر اللہ تعالیٰ کا یہ حکم نازل ہوا: **لَا تَحْزَنْ مَوْأَظِنَاتٍ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا**۔ نفس کے ساتھ نرمی اور اس کی مدارات کے بارے میں بہت سی حدیثیں ہیں۔

جواب اس کا یہ ہے کہ جیسی احادیث نفس کے ساتھ نرمی اور اس کی مدارات کرنے کے بارے میں وارد ہوتی ہیں ویسی ہی نفس اور خواہش کی مخالفت اور لذتوں اور خواہشوں سے خود کو بچانے کے سلسلہ میں بھی آئی ہیں۔ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ریاضتیں، مجاہدے، سختیوں اور مصیبتوں پر برداشت اور فقر و فاقہ اور صبر و پامس کی تنہیاں اتنی زیادہ تھیں کہ کسی کے لئے بھی اس معاملہ میں ان کے ساتھ شرکت اور ان کی برابری کی مجال نہیں ہے۔ اول تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں آسودگی اور سیری بالکل نہیں تھی۔ بعض غزوات میں آپ کو ایسی تنگ حالی سے سابقہ پڑا کہ اونٹ کی اوچھڑی کو بچھڑتے تھے اور جو چند قطرے اس میں سے ٹپکتے تھے اس سے آپ دہن کرکرتے تھے اور تجرد (اکیلے زندگی گزارنے) اور رہبانیت سے اس وقت منع کرنا اس بنا پر تھا کہ جہاد میں لوگ اگٹے اور مجتمع ہوں اور اسلام کی بنیاد رکھی جائے۔ اس لئے کہ اس وقت اصل مقصد یہی تھا۔ درحقیقت صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جمال کے مشاہدہ، ایمان کی بے شک یقین کی قوت، حجاب کے اٹھ جانے اور شکوک و شبہات کے مٹ جانے کے سبب نفس کو تکلیف پہنچانے اور ریاضت کے تکلفات سے بے نیاز تھے: اِذَا طَلَعَ الصَّبَاحُ انْطَلَقَ ابْنُ عَبَّاسٍ (یعنی: جب دن صبح اٹھتا ہے تو چہرہ بزم جاتا ہے)۔ اس کے باوجود بھی یہ روایت موجود ہے کہ حضرت عمرؓ کے لئے شربت لایا گیا لیکن آپ نے اس کو فوش نہ کیا اور فرمایا کہ میں ان لوگوں میں سے نہ ہوں جو اول جن کی شان میں آیا ہے: اَلَا هَبْنِمُ طَبَيَّا نَكْمُ فِي حَيَا تِكُمْ اَللّٰهُ نِيَا (یعنی: تم اپنی دنیا کی زندگی میں اپنے (محبے) مزے اڑا چکے)۔

اور اصحاب صفہ کے فقر اور ان کی سختیوں کا حال کہ جو فطقی اور معنوی اعتبار سے مستند اور مستقل گروہ صوفیہ ہے، خود معلوم ہے کہ کیا رہا ہے۔

حضرت ابوالباہیؒ کی پیشانی کا واقعہ | حضرت ابوالباہیؒ انصاری رضی اللہ عنہ کے واقعہ کے بارے میں آپ کیا کہیں گے کہ

انہوں نے اس قصور کی وجہ سے جو پہلی تغیر کے قضیہ کے سلسلہ میں ان سے ظہور میں آئی تھی تصحیحِ توبہ اور غزہ خواہی کے لئے خود کو مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ستون سے بانٹ کر کھانا پینا بند کر دیا تھا۔ اور بھوک اور پیاس کی وجہ سے ناپینا اور بہرے ہو گئے تھے اور عہد کیا تھا کہ جب تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آکر اپنے دست مبارک سے نہیں کھولیں گے وہاں سے نہیں ہوں گا۔ (جب حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ اطلاع پہنچی تو آپؐ نے فرمایا "میں کیا کروں۔ اگر وہ شروع میں میرے پاس آجاتے تو میں ان کے لئے استغفار کرتا اور پروردگار سے ان کی بخشش چاہتا۔ جب انہوں نے خود ہی اپنے کو درگاہِ خداوندی میں پیش کر دیا ہے تو خدا نے تعالیٰ ہی ان کے بند کھولے گا۔ میں نہیں کھول سکتا۔" (آخر) دس بارہ دن کے بعد جس کو اللہ ہی بہتر جانتا ہے) قرآن

علیہ وسلم کے نقیب تھے۔ یہیت جب کے موقع پر ایمان لائے غزوہ ہند کے وقت مدینہ منورہ میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی قائم مقامی کا شرف حاصل ہوا۔ ہند کے بعد تمام فروع میں شریک رہے۔ حضرت علیؑ کے دورِ خلافت میں انتقال ہوا حضرت عبداللہ بن عمرؓ حضرت عائشہؓ نے آپؐ سے حدیث کی روایت کی ہے۔

یہاں جس واقعہ کی طرف حضرت شیخ عبدالحیؒ نے اشارہ کیا ہے اس کا تعلق بنو تغیر سے نہیں بلکہ یہودیوں کے ایک دوسرے قبیلہ بنو قریظہ سے تھا۔ اس قبیلے نے غزوہ خندق کے وقت مشرکوں میں ہر مذہب کی کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس غزوہ سے فراغت کے بعد اُن کی بستی کا محاصرہ کر لیا۔ بنو قریظہ نے خود میں مقابلہ کی سکت نہ پا کر درخواست کی کہ حضرت ابوبابہؓ کو مشورہ کے لئے بھیج دیا جائے۔ جب حضرت ابوبابہؓ پہنچے تو ان کی آمد و زاری سے سجدہ شاکر ہوئے۔ تاہم آپؐ نے مشورہ دیا کہ وہ خود کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حوالہ کر دیں لیکن ساتھ ہی گلے پر اٹھ کر اشارہ کر دیا کہ قتل کر دیئے جائیں گے۔ اس انکشاف کے بعد حضرت ابوبابہؓ کے دل میں خیال پیدا ہوا کہ میں نے اللہ اور رسولؐ کی عیانت کی ہے۔ یہ سوچ کر مسجد نبویؐ میں تشریف لے گئے اور خود کو ایک ستون سے باندھ لیا۔ وہ ستون آج بھی ستون ابوبابہؓ کے نام سے مشہور ہے۔

یہ یہودیوں کا ایک قبیلہ جو مدینہ منورہ کے جنوب مشرق میں آباد تھا۔ سجدہ میں معاہدہ سے پھر گیا۔ آخر اس بستی کا محاصرہ کر لیا۔ تقریباً دو ہفتے کے بعد اہل قبیلہ نے معافی مانگی اور وہاں سے چلے گئے۔

قرآن مجید، ابوبابہؓ کی توبہ کے سلسلہ میں نازل ہوا۔ چنانچہ آپؓ تشریف لائے اور خود ان کے بندوں کو کھولا۔

اب دیکھئے ابوبابہؓ کا خود کو مسجد نبویؐ کے ستون سے باندھ لینا اور کھانا پینا ترک کر دینا اور اس طرح خود کو ہلاکت میں ڈالنا آخر کیوں تھا۔ کیا یہ شریعت تھی۔ نہیں! شریعت تو صرف توبہ، ندامت اور عزم کا نام ہے۔ یہ تمام باتیں توبہ میں داخل نہیں۔ اگر نفس کو غذا نہ دینا اور ان کا اس قدر سختی و جہاد کرنا، مجاہدہ اور ریاضت کے مقام میں حرام اور ممنوع ہے تو پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اس فعل سے کیوں منع نہیں فرمایا، اور اس کام سے کیوں باز نہیں رکھا۔ یہ بات غلبہٴ حال و سکر اور وجد کے علاوہ کچھ نہیں تھی۔

صحابہؓ کے سکر و مستی کے واقعات | صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین پر بھی غلبہٴ حال و مستی ہوتا تھا۔ آخر حضرت بلالؓ کا اس آیت کے نزول کے وقت مسجد میں وجد کرنا اور رقص کرنے لگنا: **وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ** (یعنی: اللہ جس کو چاہتا ہے ہدایت دیتا ہے)۔

اور حضرت عمر بن خطابؓ کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو صلح کنار سے حدیبیہ کے روز منع کرنا، اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا تقنیۃً الفک کے موقع پر اپنی پاکیزگی اور بریت کے سلسلہ میں قرآن مجید کے نزول پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا شکر یہ ادا کرنے سے انکار کرنا اور حضرت معاذ بن جبلؓ کا ذکر کے جاری ہونے کے وقت یہ قول کہ وہ

لے معاذؓ نام اور ابو عبد اللہ کنیت ہے۔ جلیل القدر صحابی تھے۔ مدینہ کے مشہور قبیلہ خزرج سے تعلق تھا۔ بیعت عقبہ ثانی میں حاضر تھے۔ بدر اور بدر کے تمام غزوات میں شریک رہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو قاضی اور مسلم کی حیثیت سے یمن روانہ فرمایا تھا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے این الامت حضرت ابو عبیدہ بن الجراحؓ کے بعد شام کا والی مقرر کیا لیکن اسی سال ۶۳۴ء میں طاعون کے مرض میں مبتلا ہو کر ۳ سال کی عمر میں انتقال فرمایا۔ آپ سے مروی بن العاصؓ اور عبد اللہ بن عمرؓ نے حدیث کی روایت کی ہے۔

اس امت کے لئے خصوصیت سے رحمت ہے۔ اے اللہ! معاذ اور اہل معاذ کو اس رحمت سے فراموش نہ کر۔ اور ان کا بیہوشی اور سکرات موت کے وقت یہ قول اخذی خُذْكَ فَوْعَرًا تِلْكَ لَتَعْلَمُنَّ اَنِّي اُحْيِيكَ (یعنی، گلا گھونٹ اپنا گلا گھونٹا۔ تیری عزت کی قسم، تو جانتا ہے کہ میں تجھے دوست رکھتا ہوں) یہ سب وجہ و مستی اور حال کے غلبہ کی وجہ سے تھا۔ واللہ اعلم۔

وصل ۱۲

مشائخ کا اپنی جانوں کو خطرہ میں ڈالنا | مشائخ طریقت میں سے جو توحید و

ہیں۔ بعضوں کے متعلق روایت ہے کہ وہ بغیر سامان اور بلا کسی ساتھی کے ایسے صحراؤں اور جنگلوں میں جا پہنچے جہاں جان کا خطرہ تھا۔ وہاں ان کو حیران و سرگشت ہونا پڑا۔ فقہا کا ان سے نزاع و اختلاف ہے کہ وہ ایسا کیوں کرتے ہیں۔ وہ اسباب جو حکیم مطلق نے پیدا کئے ہیں ترک کرتے ہیں اور اپنے نفس کو ہلاکت میں ڈالتے ہیں۔ یہ سب کچھ سنت کے خلاف ہے۔ جواب اس مسئلہ کے متعلق یہ ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے جو اسباب کہ جبریاں عادت کے حکم سے پیدا کئے ہیں۔ اور مسببات کا ان کے ساتھ ربط و تعلق رکھنا ہے وہ تین قسموں پر ہیں۔

اسباب کی پہلی قسم | ایک قسم ان میں سے یقینی ہے کہ فعل کا تعلق اور اس پر اس کا موقوف ہونا ضروری ہے اور اس کا ختم کر دینا (موقوف) اور اس سے تجاوز کرنا عادتاً محال ہے کسی کے لئے بھی ان میں سے کسی ایک کا ترک کرنا ممکن نہیں اور اس کا ترک کرنا گناہ ہے۔ چنانچہ لقمہ اٹھانا اور منہ میں رکھنا اور اس کو چھانا اور حلق سے اتارنا۔ ان اسباب کو ترک کرنا توکل میں داخل نہیں ہے مگر یہ کہ حق تعالیٰ کسی کے حق میں اس کو خرق عادت کر دے، اور معجزہ اور کرامت کے طور پر اس کا اسقاط فرما دے۔

اسباب کی دوسری قسم | دوسری قسم اسباب و ظنیہ کی ہے کہ جو عام حکم پر غالب ہے اور اس کے لئے عادت کا جاری ہونا ایک مدخل

اور سبب کی حیثیت رکھتا ہے۔ لیکن یہ قسم طبائع کے اختلاف، عادت، ریاضت، تفاوت قوای اور افراد انسانی کی بہتوں کے مطابق مختلف ہو جاتی ہے۔ مثلاً ایک شخص ہے جو اپنی طبیعت کی مضبوطی سے اور ہمت کو کام میں لاکر تین دن یا پانچ دن یا اس سے بھی زیادہ بھوکے رہنے کی طاقت رکھتا ہے، دوسرا ایسا ہے جس نے اپنی عادت اور ریاضت سے خود

کو اس منزل پر پہنچا لیا ہے کہ اس کو دس دن تک کھانے کی حاجت نہیں ہوتی۔ اور بھوک کو ہلاکت تک نہیں پہنچاتی۔ اور اگر ایسا ہوتا ہے تو درختوں کے پتے جنگل کی گھاس بھوس اور اسی قسم کی اور چیزیں کھا کر بھوک کو دفع کر دیتا ہے۔ یا باطن کی سیری کو نو یقین، غذائے روحانی اور عشق و محبت الہی کے غلبہ سے دودھ کرتا ہے۔ چنانچہ مشائخ طریقت میں سے ایک سے لوگوں نے دریافت کیا ”آپ کی قوت کیا ہے؟“ انھوں نے کہا ”اللہ تعالیٰ اور اس کی قدرت پر اس بھروسے کے ساتھ کہ وہی رزق اور موت کا دینے والا ہے اور اس یقین کے ساتھ کہ زندگی اور بقا کا اصل سبب قدرت باری تعالیٰ ہے۔ نہ کہ کھانا اور پانی۔“

”ذکر الخی الذی لا یعوت“ (میری قوت ہے،)

پس اگر ایک شخص دس دن تک بھوکا رہنے کی عادت ڈال لے اور دوسرا دس دن تک بغیر سامان کے سفر کرے تو وہ گہنگار کیوں ہوگا اور واجب کا ترک کرنے والا کیسے سمجھا جائے گا۔ اس کو ان عام لوگوں پر قیاس کرنا جو ایک دن کی بھی بھوک اور پیاس برداشت نہیں کر سکتے درست نہیں ہے۔ اور مشائخ طریقت میں سے یہ امر نہایت صحت کے ساتھ پہنچا ہے کہ وہ ریاضت اور عادت ڈالنے سے رفتہ رفتہ طے اربعین ایک مدت معینہ میں حاصل کر لیتے ہیں۔ پس سالکین جو مرتبہ توکل و یقین پر پہنچ گئے ہیں جنھوں نے ریاضت و مجاہدہ کیا ہے

اور جن کو مشاہدہ توحید حاصل ہو چکا ہے ان کے حق میں ان اسباب کی رعایت رکھنے کا وجوب ساقط ہو جائے گا۔ واللہ اعلم

ایک بزرگ کے بارے میں روایت ہے کہ ان کا بارگاہِ خداوندی میں عید تھا کہ دس روز یا زیادہ جیسا کہ نقل کیا گیا ہے بغیر کھانے اور پانی کے گزاروں گا۔ اتفاق سے اپنے کسی سفر میں دس روز بھوکا رہ کر گزارے اور دس دن کے بعد زمین پر گر پڑے اور عجب ہو گئے پیروں نے چٹنے سے جوا دے دیا اور سفر کی طاقت باقی نہ رہی، مناجات کے لئے ہاتھ اٹھائے اور عرض کی: "بار خدایا! دس روز گزرے اور ابھی سے یہ حال ہے کہ بھوکا رہنے کی طاقت نہیں رہی۔ اب تیرا کیا حکم ہے؟" اللہ تعالیٰ کی طرف سے حکم ہوا کہ "تو غذا چاہتا ہے یا قوت۔" انھوں نے کہا "مقصداً اصلی تو قوت ہے کہ اس سے میں راستہ طے کر سکوں۔" جواب ملا "ہم قوت دیتے ہیں تو اس کا غم مت کر۔" پھر وہ اتنی مدت تک جتنا کہ خدا نے چاہا تھا بغیر کھانے سفر کرتے اور قوت روحانی کے غلبہ اور خدائے تعالیٰ کی تائید و تقویت سے سیاحت کرتے رہے۔

اسباب کی تیسری قسم | تیسری قسم اسباب وہ بھی کی ہے جو کلیتہً وہم سے پیدا ہوتا ہے۔ یعنی یہ خیال ہونے لگتا ہے کہ اگر ان اسباب کو میں خود فراہم نہ کروں تو ہلاک ہو جاؤں گا۔ چنانچہ ایک شخص کہتا ہے کہ اگر آج میں کل کے اسباب کی فراہمی کا تہیہ نہ کروں تو کیا حال ہوگا اور کس طرح بسر کر سکوں گا۔ یہ خالص وہم ہے۔ اور ان اسباب کا اتباع اور رعایت تو کل کے منافی ہے۔ مگر جس جگہ اس کے فقدان کا غلبہ ہو وہاں وہ پھر اسبابِ عادیہ کی جانب لے جاتا ہے اور اس کا حکم معلوم ہوتا ہے۔ مثلاً جنگل میں جانے سے اجتناب کہ اس جگہ درندہ کا وجود عرف اور عادت کے حکم میں داخل ہے اور اسبابِ عادیہ سے ہے۔ اگرچہ کسی نے بھی وہاں کبھی کوئی درندہ نہیں دیکھا مگر شاید وہ نادر تاہم محض اس وہم اور احتمال کی بنا پر کہ شاید خلافِ عادت اس کا وجود ظاہر ہو جائے اور وہ مار ڈالے۔ یہ حکم وہم ہے اور توکل کی حقیقت کے منافی

ہے اور اسی طرح خواب اور سیلاب اور وہ جگہ جو سیلاب کے پھوٹ مکنے کا عادتاً محل ہے یعنی چیز ہے۔ اور جس جگہ کہ سیل بالکل نہیں آیا لیکن نفس الامر میں عقلاً اس کا امکان ہے کہ شاید پیدا ہو جائے یہ وہم ہے۔ هَذَا هُوَ الْعَوْلُ الْفَضْلُ وَعَلَيْهِ التَّعْوِيلُ وَاللَّهُ يَعْمَلُ مَا يَشَاءُ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ (یعنی: یہ جو کچھ مذکور ہوا حق اور باطل کے درمیان فضل پیدا کرتا ہے۔ اور اسی پر پھر دوسرے اور اشرع بات کہتا ہے اور راہ ہدایت پر چلتا ہے)۔

حاصل کلام یہ کہ ارباب احوال کے (جو خدا کی راہ کے صادق لوگ اور اس کی درگاہ کی طرف متوجہ رہنے والے ہیں) احوال و اقوال میں توقف اور تسلیم و رضا کی خوبی معلوم و مسلم ہے۔ اس باب میں غور و خوض ضروری ہے کیونکہ بغیر کسی مصلحت و ضرورت کے انکار کر دینا غلط ہے خالی نہیں۔ اَمْلِكُمْ تَسْلِمًا (اسلام اختیار کر کے سلامت رہے گا) یہ اس گروہ کے حق میں نہایت ادنیٰ مرتبہ ہے۔ اس گروہ کے حق میں تو راستی، تسلیم و انکار میں برابر ہے اور نہ تمہارے فائدہ کے لئے نہ نقصان کے لئے۔ لیکن اگر توفیق ساتھ دے اور کام کے شروع ہی میں پتہ چل جائے۔ نیز باطن میں ان پر حال اور وجد کی کمینیت طاری ہو جائے تو وہ ایک دوسری ہی بات اور ایک اور قسم کی سعادت ہے جو کم لوگوں کو نصیب ہوتی ہے۔ بہر حال تجھے اعتقاد اور ایمان کو ہاتھ سے نہیں دینا چاہیے۔ سید الطائفہ حضرت جنید بغدادی رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ہمارے طریقہ میں ایمان جو ولایت میں سے ہے یہ ہے؟ اوسط و اعتدال کا راستہ ہر کمال کی جڑ اور اس کا بلند ترین سرا ہے۔ "واللہ اعلم"۔

مؤلف کتاب کے اشعار | اے مخالف ارباب حال تو اپنا کام کر کہ یہ ایک دوسرا ہی راستہ ہے۔ ہر شخص الگ الگ کاموں کے قابل ہوتا ہے لیکن یہ بات ذہن میں رکھ کر انکار مت کر، خدا کے لئے اس کام کی مخالفت نہ کر، درویشوں (درگاہ بے نیاز کے محتاجوں) کی حالت کو دیکھ اور ان کے عشق کی کوشش و شورش پر نظر رکھ کہ وہ اس راستہ میں کیسی طلب رکھتے ہیں اور اس طلب ہی کی وجہ سے کیسی سختی جھیلتے ہیں۔ اگر اس طلب سے ان کا مقصد خدائے تعالیٰ کو پانا نہیں ہے تو آخر یہ سب دور و دھوپ ان کی کس وجہ سے ہے، طلب میں ان کی یہ

ساری جان بازی کیا ہے اور اپنا مال و اسباب کس لئے فدا کر رہے ہیں۔ کشف اگر کوئی چیز نہیں ہے تو تمہارا قیاس کیا چیز ہے۔ عقل جو تیرے حواس کا درک و ادراک ہے کہاں سے آئی ہے بہر حال اگر تجھے وجد میسر نہیں ہے تو کم از کم اس پر اعتقاد رکھ اور ایمان لے لے۔

وصل ۱۳

وہ باتیں جن میں مشائخ و علماء کا اجماع ہے | اب ہم (چاہتے ہیں کہ) مشائخ کے کلام میں سے

وہ باتیں بیان کریں جو اس چیز (وجد و حال) کی موافقت اور تقویت کے لئے ہیں جو ہم نے (ادب پر) بیان کی ہیں تو یہ مناسب ہوگا۔ تاکہ طالب کو حق بات کے بارے میں کوئی شک و شبہ باقی نہ رہے۔ تصوف کی کتابوں میں جن کی صحت پر دونوں طرف کے لوگوں کا اجماع ہے اور جن پر دونوں فریق متفق ہیں اس کی تصریح موجود ہے لیکن ہم نے کتاب "قواعد الطریقۃ فی الحجج بین الشریعۃ والحقیقۃ" سے کہ جو ایضاً الامام الہمام قدوة المتأخرین حجة المتقین صاحب الطریق القیوم والداعی لخلق اللہ الی صراط المستقیم الامام العالم الحاصل الکامل القیم للعدل الفاروق شہاب الحق والحقیقت والشرع والدین سیدی احمد المغربی البرنی عرف بزرورق کہ جو اکابر علمائے وقت اور اعظم مشائخ مغرب سے تھے اور جن کو ديار عرب کے تمام مشائخ تسلیم کرتے تھے رحمۃ اللہ علیہ واسعد کاملہ کی تصنیف ہے نقل کیا ہے اور جب اہل حق اور ارباب تحقیق سب کی ایک ہی رائے ہے تو پھر ایک کے کلام سے نقل کر دینا ایسا ہی ہے جیسا سب کے کلام سے نقل کرنا۔ اور چونکہ کتاب مذکور میں مسائل کے عنوانات کے لئے فقط قاعدہ استعمال کیا گیا ہے اس لئے ہم بھی اس موقع پر فقط قاعدہ ہی کو کام میں لاتے ہیں۔ تو فیض کا دینے والا اللہ تعالیٰ ہی ہے۔

قاعدہ (۱)

فقہ کا حکم عام اور تصوف کا خاص ہے | فقہ کا حکم عام ہے اس میں تمام مخلوق شامل ہے اور خواص و عوام

سب اس کے محکوم ہیں۔ اس لئے کہ اس کا مقصد شریعت کے مراسم کا قیام اور لوہیا و ملت کے جھنڈوں کو بلند کرنا ہے۔ فقہ کی بنیاد علم پر ہے۔ اس لئے اس کے قواعد و ضوابط کلیہ کا حکم رکھتے ہیں اور افراد و اشخاص کے اختلاف کی وجہ سے بدلتے نہیں۔ تصوف کا حکم خاص ہے۔ یعنی وہ مخصوص ہے۔ صرف اہل قرب و خصوص کے لئے اس لئے کہ وہ پروردگار اور بندہ کے درمیان ایک معاملہ ہے۔ اس کا مدار ذوق اور حال پر ہے۔ اس کے احکام ایسے جزئیات ہیں جو حال و وجد اور ذوق کے اختلاف سے بدلتے رہتے ہیں۔ اور اسی لئے یہ بات ہے کہ فقیہ کو صوفی کو حکم دینا اور کسی بات سے منع کرنا صوفی کے لئے صحیح ہے لیکن صوفی کا فقیہ کی کسی بات سے انکار درست نہیں ہے بلکہ صوفی کا احکام کے لئے فقیہ سے رجوع کرنا ضروری ہے تاکہ وہ ان پر عمل کرے۔ اور حقائق کے بارے میں بھی تاکہ وہ شریعت کے خلاف نہ چل پڑے چنانچہ یہ حکم ہے کہ ہر وہ حقیقت جو شریعت کو رد کرتی ہو سراسر زندہ ہے۔ فقہ کے لئے ضروری نہیں کہ وہ احکام میں صوفی سے رجوع کرے۔ پس تصوف شریعت کا محتاج ہے اور فقہ تصوف سے مستغنی ہے۔ اگرچہ تصوف مرتبہ کے لحاظ سے فقہ سے اعلیٰ و ارفع ہے لیکن فقہ مصلحت میں اسلام اور اہم (جس کو سب جانتے ہیں) ہے۔ اور اسی کی بنیاد پر کہا گیا ہے کہ کُنْ فَعِيْلًا صَوْفِيًّا وَلَا تَكُنْ صَوْفِيًّا فَعِيْلًا یعنی فقیہ صوفی بن اور صوفی فقیہ نہ بن یعنی پہلے فقاہت اور شریعت کے عمل اور ظاہر کی حفاظت کر اس کے بعد مقام تصوف، اتقان، حقیقت اور باطن کی صفائی کی طرف ترقی کر۔ اس لئے کہ یہ چیز سب سے مکمل، سب سے زیادہ پوری اور سب سے زیادہ مستکم ہے، علما بھی حالاً بھی اور ذوقاً بھی۔ اور صوفی فقیہ نہ بن، یعنی اول ہی سے تعلق حقیقت، توحید اور موجد باطن سے مت قائم کر۔ اس لئے کہ اس کے بعد ظاہر کی رعایت اور شریعت کے اتباع میں مضبوطی پیدا نہیں ہوگی جیسا کہ فرمایا ہے وَلَا يَعْزِمُ الْبَاطِنُ عَلَى الظَّاهِرِ وَلَا يَكْتُمُ الظَّاهِرُ مَا لَظَّاهِرٍ عَنِ الْبَاطِنِ یعنی: مت مقدم رکھ باطن کو ظاہر پر اور نہ کافی سمجھ ظاہر کو باطن کے بغیر۔ اس میں یہ وصیت کی گئی ہے کہ مرید کو چاہیے کہ حقیقت کے باطن کو شریعت کے ظاہر پر مقدم نہ رکھے تاکہ مذہب باطنیہ میں نہ چلا جائے اور اتحاد میں نہ مبتلا ہو جائے (معاذ اللہ) اور باطن کے بغیر ظاہر پر اکتفاء نہ کرے تاکہ الہی قشر و قشفت میں

شامل نہ ہو اور صرف فقہائیت پر توقف نہ کرے اور انوار و اسرار سے محروم نہ رہے۔ فقہ سے تصوف کی جانب رجوع زیادہ طلب اور ترقی کے شوق اور کمال کے حصول کی پیاس کے باعث آسان ہے۔ لیکن تصوف سے فقہ کی جانب رجوع ذوق باطن کے استیلا اور حقیقت کے غلبہ کے بعد دشوار ہے۔ پس پہلے شریعت کے عروۃ الوثقیٰ اور فقہائیت کے ساتھ تسک کرے اس کے بعد حقیقت اور تصوف کی بلند ترین چوٹی تک رسائی پائے۔ فقہائیت اسلام کا مرتبہ ہے۔ کلام ایمان کا درجہ ہے اور تصوف مقام احسان ہے چنانچہ حدیث جبریل علیہ السلام میں یہ تینوں مقام بیان کئے اور تفصیل سے دیئے گئے ہیں:

اَنْزَلَ حُسْنَ اَنْ تَعْبُدَ رَبَّكَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ یعنی: احسان یہ ہے کہ عبارت کہانے رب کی گویا تو اسے دیکھ رہا ہے (الحديث) اور امام مالک رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ "جو صوفی ہو اور فقیہ نہ ہو اور وہ زندیق ہے اور جس کسی نے فقہ حاصل کیا لیکن تصوف اختیار نہ کیا اس نے فسق کیا۔ اور جس کسی نے ان دونوں چیزوں کو ملایا وہ تحقیق کی منزل پر جا پہنچا۔" حاصل کلام یہ کہ کمال کا مرتبہ فقہ صحیح اور ذوق صریح ہے۔ اور دونوں کو ایک دوسرے سے جدا کر دینا زوال اور نقصان کا موجب ہے۔ چنانچہ علم طب ہی کو بے تجربہ بغیر تجربہ کے یہ علم کافی نہیں ہے اور طب کا تجربہ بغیر اس کے علم کے کام نہیں دیتا۔ واللہ اعلم

قاعدہ ۲

کیا صوفی کا کوئی مذہب نہیں | تشب (شاخ در شاخ ہونا) اصل اور اس کا تفرق موجب تشب ہے۔ اور تذبذب فزع ہے لہذا توحید کو برہان اور تحقیق کو مستند ہونا چاہیے۔ اور فزع کو اصل کے ساتھ کہ ان پر رجوع اور اعتماد کیا جاتا ہے مضبوطی کے ساتھ تھامنا چاہیے تاکہ کام کے کرنے میں جدوجہد کا عنصر شامل ہو جائے اور کامیابی ظاہر ہو۔ کیا فقہ، کیا کلام اور کیا تصوف امام، ہادی اور شیخ ایک ہی ہونا چاہیے پس یہ جو کہا جاتا ہے کہ صوفی

کا کوئی مذہب نہیں، صحیح نہیں۔ مگر اسی ایک مذہب کی روایات سے اخذ و اقتباس ادنیٰ و احوط ہے۔ جس کے اتباع کا التزام کیا گیا ہے۔ خواہ اس مذہب کے عام ائمہ کا وہ قول نہ ہو، طریقت کے تمام ائمہ اور ملت کے جملہ اساطین فقہ کے مذہب کے تابع رہے ہیں۔ چنانچہ سید اطائفہ حضرت جنید بغدادی قدس سرہ، حضرت سفیان ثوریؒ کے مذہب پر تھے۔ حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی قدس سرہ مذہب امام حنبلیؒ میں، اور حضرت شیخ شبلیؒ مذہب امام مالکؒ میں، اور جریریؒ امام اعظمؒ کے مذہب میں۔ اور عارف محاسبی مذہب شافعیؒ رکھتے تھے رضی اللہ عنہم۔ اور یہ جو کہا جاتا ہے کہ صوفی کا مذہب جزئیات میں صاحبِ حدیث کا تابع ہے، یہ بات اس اعتبار سے ہے کہ اپنے مذہب پر عمل روایت کے مطابق کرتا ہے جو نص حدیث کے موافق ہے اور یہ بھی اس صورت میں ہے کہ وہ احتیاط کے مخالف اور ورع کے خلاف نہ ہو۔ اگر علماء کے مذاہب میں جمع ارشد و احوط (سب سے زیادہ احتیاط کے ساتھ) ظاہر ہو تو یہ بھی جواز کی صورت رکھتا ہے لیکن نرم اور آسان چیز کا جتنے جائز نہیں ہو گا۔ واللہ اعلم

۱۔ آپ کا نام سید اور کنیت ابو عبد اللہ ہے۔ حضرت امام اعظمؒ کے ارشد تلامذہ میں آپ کا شمار ہے۔ علوم ظاہر باطن میں یکساں روزگار تھے چنانچہ پانچ مجتہدوں میں سے ایک آپ بھی ہیں۔ آپ نہ صرف ایک بڑے راوی حدیث ہیں بلکہ صحت حدیث آپ نے مشہور ان پر عمل بھی کیا۔ سر شہان علیؒ کو بصرہ میں انتقال ہوا۔ ۲۔ شیخ احمد ابو محمد جریریؒ، حضرت جنید بغدادی کے مرید و خلیفہ تھے۔ فخر الدین ابن عربیؒ کے امام بھی پاتے ہیں طریقت میں بھی نہایت بلند درجہ تھا۔ آپ کی وفات ۵۴۰ھ میں قرامطہ کے حملے کے وقت پیاس کی شدت سے ہوئی۔ ۳۔ اصل نام محمد بن ادیس، کنیت ابو عبد اللہ اور لقب شافعی ہے کہ مسئلہ کے قبیل قریش سے تھے اور اعظمی پشت پر سلسلہ نسب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے جدا محمد عبد المطلب سے لی جاتا ہے اسی لئے آپ کو امام ہاشمی مطہری کہا جاتا ہے۔ ۴۔ ۵۴۰ھ میں بمقام منیٰ ولادت ہوئی مکہ میں تعلیم پائی پھر مدینہ منورہ میں حضرت امام مالکؒ کے سامنے زانو شاگردی نہ کیا۔ وہاں سے کوثر بغداد گئے اور امام محمد شریف مانیؒ اور امام ابو یوسفؒ سے اکتسابِ فیض کیا تعلیم سے فارغ ہو کر مصر میں مقیم ہو گئے اور وہیں ۵۸۰ھ میں بصرہ ۵ سال انتقال فرمایا۔

قاعدہ ۳

کتاب و سنت کا اتباع ضروری ہے | قرع کا اعتبار اصل اور قاعدہ سے ہے اور اصل اور قاعدہ کتاب و سنت سے ہیں جو قول بھی ہو اور جس قائل سے بھی ہو خواہ وہ فقہ سے ہو، متکلم سے ہو یا صوفی سے ہو اصل اور قاعدہ ہے اس کو قبول کرے۔ لیکن اگر اہلیت رکھتا ہو رد کر دے۔ اور اگر تاویل کے قابل ہے تو تاویل کی راہ چلے۔ اور اگر تاویل پذیر نہیں ہے اور اس کا قائل، علم و دیانت میں پورا ہے تو اسے مان لے۔ ہر صورت میں نہ حقیقی طور پر کوئی تردید کرنے والا ہے اور نہ اس کے قاعدے پر کوئی وقیع اعتراض ہی ہے اس لئے کہ فاسد کا ضد بھی اس سے رفع ہو جاتا ہے اور نیک آدمی کی نیکی کو بھی اس سے کوئی نقصان نہیں پہنچتا۔ پس غالی قسم کے صوفی متکلمین اور فقہ میں مطعون لوگوں پر اہل ہوا کا حکم لگایا جاتا ہے۔ ان میں سے کسی کا بھی قول و فعل مسلم اور مقبول نہیں ہے۔ بلکہ ان کے قول کا رد لازم اور ان کے فعل سے اجتناب واجب ہے۔ مذہب حق کو ترک کرنا اور اس بات میں جو یقین سے ثابت ہے توقف اور تردد کرنا خواہ وہ قول سے ہو یا اس فعل سے جو ان سے منقول یا منسوب ہے جائز نہ ہوگا۔ ”جو کچھ ہونا ہے ہوتا رہے۔“ کا اصل ہر کسی پر نہیں چلنا چاہیے۔ اور ہر کسی کی بات پر کان نہیں دھرنا چاہیے۔ جس کا اتباع حقیقی اور صحیح ہے وہ شارع علیہ السلام ہیں اور جو کوئی آپ کے علاوہ ہے وہ آپ کا تابع ہے۔ کتاب و سنت حجت ہے اور جو کچھ اس کے علاوہ ہے اس سے اجتناب ضروری ہے۔

قاعدہ ۴

کلام میں اشکال و ابہام کا سبب اس کا حکم | ایسا اشکال اور ابہام اگر کلام میں موجود ہو کہ بغیر تامل و تکلف اس سے منع کیا گیا ہو اور ممانعت کو ماننا لازم ہو تو اس کا حکم وہ ہے جو پچھلے

قاعدہ میں مذکور ہوا۔ لیکن اگر الزام اور اشکال کا قائم کرنا تکلف اور تامل کے ساتھ ہوا ہے اور ظاہر کلام صحیح اور واضح ہے تو اس کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔ اس لئے کہ تامل اور تکلف کے بعد اشکال کے عارض ہونے سے خلوکلام اس کے ایجاد اور ایراد میں نادر اور اقل قلیل کا درجہ رکھتا ہے اور اگر اشکال اور عدم اشکال کا لزوم عقل میں مبتدا در (جلد آنے والا) متجاذب (ایک دوسرے کو کھینچنے والا) اور برابر ہوں تو بلا شک کلام کے تجاذب کے حکم پر کلام بھی مشکوک اور متنازع فیہ ہو جاتا ہے۔ کلام میں اشکال کبھی تو معنی و مفہوم کی زیادتی اور عبارت کی تنگی کی وجہ سے ہوتا ہے اور کبھی اصل کلام میں کچھ گڑبڑ ہوتی ہے اور جو مفہوم اس میں دیا گیا ہے اس میں انتشار و اختلال ہوتا ہے لیکن اس گروہ کے کلام میں اشکال و ایہام کا وجود اصل میں قسم اول سے ہے اس لئے کہ ان کا مقصد و مقصود غایت نزاکت اور بلندی میں ہے ہر چند کہ اس کی فصاحت و وضاحت میں کوشش کرتے ہیں لیکن زیادہ مشکل اور مبہوم نہیں ہوتا۔ اور مشکوٰۃ کے نزدیک دوسری قسم سے ہے۔ بہر حال اس میں ہر شخص معذور ہے۔ اگر کوئی معتقد پرہیز اور کیسوئی نہ اختیار کرے تو وہ بھی خطہ میں ہے۔ اس اور سلامتی تفویض اور تسلیم میں ہے۔ واللہ اعلم

قاعدہ ۵

علم اور حال کا فرق | علم کی بنیاد بحث اور تحقیق پر ہے اور حال کی بنیاد تسلیم اور تصدیق پر۔ پس عارف اگر علم کی حیثیت سے باتیں کرے تو اس کی نظر اصول علم پر کہ جو کتاب، سنت اور آثار سلف ہے، پڑنا لازم ہے۔ اس لئے کہ علم کا اعتبار اس کی اصل اور دلیل کے ساتھ ہے۔ اور اگر بات کی جگہ، حال کے اعتبار سے تو اس کے لئے تسلیم کے سوا چارہ نہیں ہے اس لئے کہ وصول اور اس کی حقیقت کا علم سوائے اس حال کے اور کسی طرح میسر نہیں ہو سکتا۔ لہذا اس کا اعتبار اس کے ذوق و وجدان پر ہوگا۔ اور اس چیز کا علم صاحب حال کی اعانت سے مستند ہوتا ہے۔ اس کے باوجود اتباع اور اقتداء نہ ہونا چاہیے سوائے ایسے شخص کی جو اس حال میں اس کے

ساتھ ایک ہو گیا ہے۔ ایک استاد طریقت اپنے مرید سے خود فرماتے تھے "اے میرے بیٹے پانی کو ٹھنڈا کر کے پیو کیونکہ ٹھنڈے پانی کے پینے سے دل کے اندر سے شکر ادا ہوتا ہے۔ پس اس شخص یعنی سری صفتی قدس سرہ کے بارے میں تم کیلہتے ہو کہ ان کے پانی کے ہر برتن پر دھوپ آجاتی تھی اور وہ نہیں اٹھاتے تھے۔ کہتے تھے کہ مجھے شرم آتی ہے کہ اس کو صرف حفظ نفس کی خاطر اٹھاؤں۔" ان کا کلام صاحبِ حال کا کلام ہے اس لئے ان کی اقتدا صحیح نہیں۔ واللہ اعلم

قاعدہ ۷۱

صاحبِ وجد اور صاحبِ حال کا وجد اور حال جب اس مقام پر پہنچ جائے کہ

صاحبِ وجد و حال کے لئے احکامِ شرعیہ کی قضا لازم ہے

اختیار کی باگ دہور اس کے ہاتھ سے چھوٹ جائے اور وہ اپنے نفس کا مالک نہ رہے تو وہ معدوم ہے اور اس حالت میں اس پر مجنون کا حکم لگتا ہے۔ اس لحاظ سے کہ اس پر اغفال کا اعتبار ساقط اور احکامِ تکلیفیہ کا جاری ہو جانا معدوم ہو جانا ہے لیکن شرط یہ ہے کہ اس کے وجد و حال کی تحقیق ہو سکے اور وہ صحیح ثابت ہو کر تکلیف اور اختیار کے شائبہ سے خالی ہو جائے۔ اس حالت میں اس سے جو چیز بھی فوت ہو جائے گی فائت (چھوٹ جانے والی چیزوں) کا استدراک اور فوت ہونے والی اشیاء کی قضا لازم آئے گی۔ اسباب کے سبب بنانے اور محدود کرنے میں کسب اور اختیار کے وجود کا اعتبار

سے حضرت شیخ سری بن المغلس السقنیؒ کی کینت ابوالحسن ہے۔ شیخ معروف کرمیؒ کے مرید اور غلیظہ اور حضرت جنید بغدادیؒ کے ماموں اور شدتھے پھلوں کی تجارت کرتے تھے لیکن فقہ بہت کم پڑھتے تھے۔ علم میں کامل و ماہر اور صاحبِ عرف ہند گئے حضرت جنید بغدادیؒ کا کہنا ہے کہ میں نے عبادت میں ان سے زیادہ کسی کو کامل نہیں پایا۔

مردمضان ہشدرم کو مغل کے دن بغداد میں وصال ہوا۔

ہے جیسے سکران (نشہ) کہ اگرچہ حالت سکر پر وہ قدرت اور اختیار نہیں رکھتا لیکن چونکہ اس حالت سکر کا حصول خود اس کے ارتکاب اور اختیار سے ہوتا ہے تو فوت ہونے والی چیزوں کی قضا اس پر واجب ہے بخلاف اصلی مجنون کے۔ عذر اور مواخذہ کے رفع ہو جانے کے باوجود اس فعل میں اس کا اقتدا جائز نہیں ہوگا اور اس کی متابعت روا نہیں ہوگی۔ مثلاً حضرت ابوالحسن نوریؒ کا جلا دے کے نزدیک و جہد کرنا، اور حضرت ابوہریرہؓ کا کنوئیں میں ٹھیکرنا، اور حضرت شیخ شبلیؒ کا حال ڈارحی کے مونڈنے میں اور نئے کپڑے کے پھاڑ ڈالنے میں، اور سمندر کے اندر مال کے ملنے میں۔ اور اسی طرح کی اور مثالیں بھی ہیں۔ ان کے ان اعمال کے ظاہر سے جو وجہ اور حال کے غلبہ کی وجہ سے سرزد ہوئے۔ چنانچہ ایسی روایتوں کی ایک طویل فہرست ہے جو بیان کی جاتی ہیں۔ سماع کی حالت میں رقص اور وجد بھی اسی قبیل سے ہے اگر تکلیف کی آمیزش اور اختیار اور قصد کے دخل کے بغیر صرف اس وجہ سے کہ اس سے صبر کرنا اور رکنا ممکن نہ ہو صادر ہو جائے اور ضبط کے دائرہ اور حفاظت کے امکان سے خارج ہو تو اس کا کرنے والا معذور ہے۔ اور تحقیق اور صحت کی صورت میں اس کا حال مسلم ہوگا انکار میں مبالغہ اور اعتقاد میں تعصب نہیں ہونا چاہیئے۔

جب ایک مجنون عورت حضرت رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئی اور مرگی اور جنون سے جو اس کو لاحق تھا اور ستر عورت کو ظاہر کرنے اور بُری حرکتوں کی وجہ سے کہ جو اس وقت اس سے سرزد ہوئی تھیں اس نے آپؐ سے شکایت کی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اگر تو چاہے تو صبر کرتا کہ تجھے مصیبت اور تکلیف کی جزاء بہشت بریں دی جائے اور اگر چاہے تو میں دعا کروں اور پرو دگار جبل شامہ سے درخواست کروں کہ وہ تجھ کو صحت اور اس بلا سے نجات دے۔" وہ عورت اس بات پر راضی ہو گئی کہ صبر کرے اور بہشت میں جلائے۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اس کو جنون و طلب شفا پر اختیار دینا اور آپؐ کا اس کو جنون کے اختیار کرنے میں اقرار کرنا اور ممانعت اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ افعال نامرغیہ کی شکل میں اس سے جو امور سرزد ہوئے اس میں

وہ معذور تھی اور اس سے اس کو کوئی ضرر بھی نہیں پہنچتا تھا۔

قاعدہ ۷۷

درجہ کمال پر فائز ہونے کے بعد بھی شریعت کے احکام ساقط نہیں ہوتے

زیادتی اور کمال کا ثابت ہو جانا احکام تکلیفیہ کے رفع ہونے اور حدود شرعیہ کے ساقط ہو جانے کا موجب نہیں ہے۔ اور جملے حدود اور احکام شرع لازم کر دیتا ہے کہ خصوصیت کو رفع اور زیادتی کا انکار کیا جائے۔ (یعنی ان باتوں کے ساتھ خصوصیت اور بڑائی و بزرگی کی کوئی حقیقت نہیں) نہ یہ کہ جس کسی پر حقوق شرع میں سے کوئی حق یا اس کی حدود میں سے کوئی حد لازم آتی ہے۔ اس پر حق کا اثبات اور اس پر حد قائم کرنا ضروری ہو جاتا ہے۔ لیکن ضبط اور اعتدال کی رعایت کی شرط کے ساتھ مبالغہ اور افراط سے احتراز و اجتناب اور حرمت ایمانیہ اور عزت اسلام کی حد سے تجاوز اور اس کا انتساب اللہ تعالیٰ کے حضور سے اور احتیاط اور اقامت حد میں خود کی پوری طرح حفاظت، اس وجہ سے کہ ان باتوں کے لئے فرمایا اور حکم دیا گیا ہے کہ یہ امور صاحب شریعت کی نیابت میں بغیر کسی زیادتی یا کمی اور افراط و تفریط کے ہونے چاہئیں (ضروری ہے)۔ اور بعض لوگ جو اقامت حدود اور اجائے احکام میں حد اعتدال سے تجاوز کرتے اور بڑھ جاتے ہیں۔ اہل خصوص اور ارباب کمال سے جن کا تعلق جناب حق سے ہے اور جو درگاہ الہی کے مقربین میں سے ہیں وہ نقصان پہنچانے والے ہوتے ہیں۔ اس حیثیت سے کہ اس کے بعد تلافی اور علاج ممکن نہیں ہوتا۔ اور یہ نقصان اس لئے نہیں ہوتا کہ وہ حق کو قائم کرتے ہیں بلکہ اس وجہ سے ہوتا ہے کہ وہ حق سے تجاوز اور معصیت کا ارتکاب کرتے ہیں۔ اقامت حد مرتبہ خصوص اور تہ ولایت کے منافی نہیں ہے تا وقتے کہ فسق اور ضد اور اپنی بات پر اڑے رہنے کی حد تک نہ ہو: لَا تُلْعَنُ فِائَةُ يُحِبُّ اللَّهُ وَرَسُولُهُ (یعنی: اس پر لعنت مت کرو کیونکہ اللہ اور اس کا رسول اس سے محبت کرتے ہیں)۔ اسی وجہ سے حضرت شیخ مشعلیؒ نے

صلح کے قتل کا فتویٰ دے دیا تھا اور جریری نے اس کے یعنی صلاح قدس سرہ کے مارنے اور قید کو طول دینے کا حکم دیا تھا۔ (صلاح) نے کہا کہ مسلمانوں کے لئے کوئی کام اس کے قتل سے زیادہ اہم اور مصلحت سے نزدیک تر نہیں ہے تاکہ دین کی نصیحت کا حق اور اس کے دائرہ کی پاکی و پاکیزگی زندہ رہے اور ملحدوں کے دعووں سے محفوظ رہیں۔ اس لئے نہیں کہ اس سے اپنی برتری کا اقرار کرایا جائے اور اس کے قتل میں اعانت کی جائے۔ واللہ اعلم

قاعدہ ۵

انبیاء علیہم السلام کے سوا ہر شخص میں
بشری کمزوری ہوتی ہے

اس میں حرج ہی کیا ہے۔ کسی شخص پر بھی کمال مطلق کا اعتقاد نہیں رکھنا چاہیے۔ اس لئے کہ آدمی بشریت کے نقص سے خالی نہیں ہوتا اور معصوم ہونا صرف انبیاء کے لئے مخصوص ہے ولایت کی شرط نہیں ہے ایسی خطا اور معصیت کا وجود کہ جس پر نہ امر لایا جائے اور نہ ممانعت مرتب ہو قرب اور درجہ ولایت کے منافی نہیں ہے۔ سید الطائفہ حضرت جنید بغدادی

اے حسین بن منصور صلاح کی کنیت ابوالمیثقی۔ طبری نے لکھا ہے کہ منصور کا عرف الخلیفہ اور کنیت ابو محمد مشہور ہے۔ ایران کے شہر میضا کا رہنے والا تھا۔ اس کے مسلک و مذہب کے متعلق مختلف اقوال پائے جاتے ہیں۔ بعد ازاں نے اس کے فتاویٰ کی حسین قرچبات کی ہیں اور اس کو صاحب سکر اور بحر معرفت کا بنا کر اوایا، کبار میں شائع کر دیا ہے۔ لیکن اس کے زمانے میں لوگوں نے اسے گمراہ بتایا اور حکومت نے شریعت کی خلاف ورزی کے جرم میں اس پر مقدمہ چلایا۔ علماء نے متفقہ طور پر اس کو گروہ زندہ قرار دیا۔ چنانچہ ۴۰۰ ہجری قمرہ ۱۰۰۰ھ میں اس کو بغداد میں قتل کر دیا گیا۔

بہر حال منصور صلاح کے متعلق کافی اختلاف ہے۔ کچھ لوگوں نے اسے گمراہ کہا ہے بعض حضرات نے اوایا، اللہ میں شمار کیا ہے۔ بہت سے ایسے بھی ہیں جنہوں نے خاموشی اختیار کی ہے۔ واللہ اعلم

رضی اللہ عنہ سے لوگوں نے دریافت کیا: هَلْ يَزِيْزِي الْعَارِفُ؟ (یعنی: کیا عارف زنا کرتا ہے؟) آپ تنویری دیر سرٹکائے بیٹھے رہے، اس کے بعد سراٹھایا اور فرمایا: وَكَانَ أَمْرًا لِلَّهِ قَدْ سَرَّ الْمُعْتَذِرُ (یعنی: اللہ تعالیٰ کے جتنے کام ہیں ایک ہر تقدیری ہیں) یعنی اگر سابقہ انزل اور تقدیر الہی اسی طرح ہوئی ہے کہ اس سے یہ گناہ سرزد ہو تو اس کے لئے کیا حارہ کار ہے۔ صرف یہی ہے کہ توبہ اور اتابہ کے ذریعہ اس سے رجوع کیا جائے۔ بندہ کی ہلاکت، خطا و معصیت میں نہیں ہے بلکہ توبہ اور رجوع کے ترک میں ہے چنانچہ حضرت آدم علیہ السلام اور شیطان کے حالات سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے۔ اور شیخ ابن عطار اللہ اسکندری صاحب کتاب المحکم قدس سرہ فرماتے ہیں کہ اگر لوگ سوال کریں کہ اَتَعْلَقُ بِهَيْئَةِ الْعَارِفِ بِغَيْرِ اللَّهِ (یعنی: کیا عارف اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی اور سے تعلق رکھتا ہے؟) انہوں نے جواب دیا: کوئی تعلق نہیں رکھتا اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کسی اور کی معرفت ولایت کے منافی اور متناقض ہے۔ اگر توجہ کسی غیر حق کی طرف ہو جائے تو معرفت نہیں ہوگی نہ وہ شخص عارف ہے نہ گمراہ۔ واللہ اعلم

قاعدہ ۹۷

کیا فتنہ کے خوف سے ارتکاب جرم کر سکتا ہے؟ ایسی مکروہ و مباح چیزوں کے دور کرنے کی عرض سے جن میں فتنہ کا خوف اور آفت کا گمان ہو، ارتکاب جرم کرنا جب تک کہ ان کے واقع ہونے کا پورا یقین نہ ہو جائز نہیں ہے۔ مثلاً اگر کوئی شخص اس خیال سے

سید احمد بن محمد بن عبدالحکیم بن عطار اللہ اسکندری الجذامی اشاذی معروف بہ ابن عطار اللہ اسکندری علوم ظاہری و باطنی میں درجہ کمال پر فائز تھے۔ تفسیر، حدیث، فقه، نحو اور اصول میں کافی درک تھا۔ طریقہ رشاد الیہ میں مشغول تھے۔ شیخ الاسلام امام ابن تیمیہ سے مخالفت تھی۔ ماہ جمادی الاخریٰ ۷۱۶ھ میں قاہرہ میں انتقال ہوا۔ کئی کتابوں کے مصنف ہیں۔

کہ گناہی کی زندگی بسر کرے اور لوگوں کی نظروں میں خود کو گرا دے اور غیر شرعی باتیں اور کھیل کود اختیار کرے تو اگر اس (فعل) کی حرمت علماء کے نزدیک متفق علیہ ہے تو یہ جائز نہیں ہوگا۔ اور اگر مختلف فیہ ہے تو صحیح ہے اور اس میں چنداں حرج اور دشواری نہیں۔ اور اگر اہل تجربہ و معرفت کے نزدیک کسی بہتر مصلحت اور غرض کی بنا پر ہو تو اس میں جواز کی صورت نکلتی ہے۔ اس میں بھی دو شرطیں ہیں ایک یہ کہ رائج کے خلاف اور اس شخص کے مذہب کے فتوے کے جن کی تقلید اور حرج کا اتباع کیا جا رہا ہے برعکس نہ پڑے۔ دوسری شرط یہ کہ دونوں طرف قوی اختلاف ہو۔ صرف قول غریب اور مذہب ضعیف کے مطابق عمل نہ کیا جاتا ہو۔ اس موقع پر وہ صوفیہ جو غلو سے کام لیتے ہیں اپنی جگہ سے ہٹ جاتے ہیں۔ اور اس مصلحت پر کہ جو نفس کے خلاف سوچی ہے تھوڑی بات پر ہی قناعت کر لیتے ہیں اور ان حکایتوں سے جو ارباب احوال کی منقول ہوئی ہیں تسک کرتے ہیں۔ لیکن محقق اس سے منع کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ حمام کے چور کے قصے کے بارے میں آپ کیا کہتے ہیں کہ اس مرد عارف نے چوری کی جو شرع شریف میں بالاتفاق فعل حرام ہے یہاں تک کہ لوگوں کی نظر سے گر گیا اور خلق کی بھیم بھاڑ اور عوام کے هجوم سے چھٹکارہ پا گیا اور حمام کے چور کا قصہ یہ ہے کہ مشائخ میں سے کوئی ایک شیخ جو اپنے زہد و صلاح کی وجہ سے مشہور اور اپنے زمانے کے لوگوں کا مرجع تھے۔ جب انھوں نے اپنی جانب خلق کو اس قدر رجوع کرتے اور اتنی تعظیم و تکریم کرتے دیکھا تو ان کو اپنے سر سے ہٹانا چاہا۔ انھوں نے ایک جیل سے کام لیا تا کہ لوگ ان کے گرد نہ آئیں (وہ یہ کہ) ایک حمام میں پہنچے اور وہاں سے ایک شخص کے کپڑے اٹھائے انھیں پہنا اور راستہ پر آکر کھڑے ہو گئے۔ جس شخص کے کپڑے تھے جب وہ حمام سے باہر آیا اور اپنے کپڑوں کو تلاش کرنے لگا (آخر اپنے کپڑے ان صاحب کو پہنے ہوئے دیکھا تو اسی وقت پکڑ لیا اور (خوب) مارا اور توہین کی یہاں تک کہ شہر کے تمام لوگوں کے کانوں تک یہ بات پہنچی کہ شیخ نے چوری کی ہے، سب کا اعتقاد ان پر سے جاتا رہا اور دوسری مرتبہ پھر کوئی ان کے پاس نہ آیا۔

اس کا جواب یہ ہے کہ یہ کپڑوں کا اٹھانے جانا اور ان کو پہن لینا نہ اس قسم کا

سرقہ ہے جو شرع میں بالاتفاق حرام ہے اور حد کا مستوجب ہے حقیقت میں سرقہ یہ ہے کہ حفاظت کی جگہ پر رکھے ہوئے مال کو خفیہ طریقہ پر اٹھایا جائے اور عمام حفاظت کی جگہ میں داخل نہیں ہے۔ زیادہ سے زیادہ اس کے بارے میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ بغیر اجازت دوسرے کے مال میں تصرف کیا گیا۔ اس لئے کہ کپڑوں یا اسی قسم کی دوسری چیزوں میں مسامحت بہت چلتی ہے۔ اگر کوئی شخص مسلمانوں کے کپڑے کسی اعتقاد یا مسامحت یا حسن خلق پر اعتماد کے سبب اٹھالے اور پہن لے تو کیا ظلم ہوتا ہے۔ یہ ضرور ہے اگر اجازت لے لے تو مناسب ہے (تاہم جس طرح بھی ہو) فعل مکروہ ہوگا اس کو حرام نہیں کہا جائے گا۔

پھر آپ اس بارے میں کیا کہیں گے کہ حضرت بایزید بسطامی قدس سرہ کا ایک مرید ان کی خدمت میں آیا اور اس نے راستہ کی تکلیف اور اپنے کام کی مشکلات کی شکایت کی۔ آپ نے فرمایا "کام آسان ہے۔ اگر تو ایک درہم خرچ کر دے تو ابھی مقصد حاصل کرے۔" اخروٹ خرید۔ ان کو ایک تو برے میں ڈال اور تو برے کو اپنی گردن میں لٹکا۔ ڈاڑھی کو مونڈ ڈال اور اکابر و معارف کے پاس اور ان مقامات پر جا جہاں تیرے معتقد رہتے ہیں۔ لڑکوں کو جمع کر اور ان سے کہہ کہ جو لڑکا میری گردن پر ایک پتھر مارے گا اس کو ایک اخروٹ دوں گا۔ اگر تو یہ کام کر گزرا تو راستہ کی آفات سے چھوٹ جائے گا اور اپنے مقصد پر پہنچ جائے گا۔" مرید نے کہا: "سبحان اللہ! کیا میری طرح کا کوئی آدمی ایسا کام کرتا ہے؟" فرمایا "یہ سبحان اللہ جو تو نے کہا ہے تیرے

لے آپ کا نام طیقربن عیسیٰ بن آدم بن مردشان اور لقب سلطان العارفین ہے۔ آپ کے دادا پہلے آتش پرست تھے پھر فرائد اسلام میں داخل ہوئے۔ حضرت بایزید کا وطن بسام تھا اسی کی نسبت سے بسطامی مشہور ہوئے۔ آپ نے فیض روحانی حضرت جعفر صادقؑ، ابوحنیفہؒ، یحییٰ بن معاذؒ اور شریک بن دغیرم سے حاصل کیا۔ بعد میں خود ایک طریقہ کے بانی ہوئے۔ یہ طریقہ فیضریہ کہلاتا ہے۔ تاریخ وفات میں اختلاف ہے۔ مولانا عبد الرحمن جامیؒ نے سند وفات ۳۸۵ھ بتایا ہے۔

تمیز اور تقدیس کے لئے تھا۔ نہ ذکر و تسبیح حق کے لئے لہذا یہاں سے چل دے کہ تیرا اس درگاہ میں کوئی کام نہیں۔

جواب یہ ہے کہ حضرت سلطان بایزید بسطامی قدس سرہ کی یہ بات حقیقت امر میں نہیں تھی اور نہ واقع ہوئی۔ بلکہ صرف اس شخص کے امتحان اختیار اور حالت کی آزمائش کے لئے تھی کہ کس حد تک وہ شخص اپنے اوپر اعتماد رکھتا ہے لیکن اس کی کیا صورت ہوتی ہے کہ جو اس فعل کے لئے حکم دیتے ہیں اور اس کو عمل میں بھی لے آتے ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ تمام علمائے شریعت اس بات پر متفق ہیں کہ اگر کسی شخص کے حلق میں لقمہ الٹ جائے اور پانی موجود نہ ہو اور قریب المرگ ہو کر ہلاک ہو جائے تو مناسب ہے کہ شراب کا گھونٹ اس غرض سے پی جائے کہ وہ لقمہ حلق سے اتر جائے اور یہ اس وقت ہے کہ شراب کی حرمت پر سب کا اتفاق ہے۔ اور جہاں یہ ہے کہ حیات دنیوی کو جو فنا ہونے والی ہے محفوظ رکھنے کے سبب بھی حرام چیز جائز ہو جاتی ہے تو پھر طاعت میں غلوں پیدا کرنے اور اللہ تعالیٰ کا قریب حاصل کرنے کی غرض سے جبکہ یہ حیات ابدی کا بھی سبب ہے کیوں درست نہ ہوگا۔

اس کا جواب یہ ہے کہ غصّ لقمہ (لقمہ کو دانت سے کاٹنے) کے اس مسئلہ پر قیاس درست نہیں ہے کیونکہ یہاں شراب کے گھونٹ کو ترک کرنے سے زندگی کی جو کٹ جاتی ہے کہ جس پر وجود و بقا کا دارم دار ہے اور تمام کمالات کی تحصیل بھی اسی پر موقوف ہے۔ اعانت قبل نفس ایک ایسی چیز ہے جو شرع میں بالاتفاق حرام ہے۔ اور جاہ اور شہرت شرعی طور پر حرام نہیں۔ اس کے وجود سے کمالات کی زیادتی ہوتی ہے۔ یہ بھی اس فعل سے متیقن نہیں ہے اور وہ افعال و حرکات جو لامتیہ فرقہ کے محققین کرتے ہیں دوسرے ہیں۔ وہاں شرعی طور پر حرام اور مکروہ چیزوں کا ارتکاب نہیں ہے۔

اس کا خلاصہ تو صرف یہ ہے کہ عبادات کو چھپایا جائے اور بعض ایسی عادتوں کا اظہار ہو جو ظاہر میں عیب معلوم ہوتی ہوں اور حقیقت حال پر مطلع ہونے سے پہلے نا مشروعات ظاہر ہوں کیونکہ ملاقیہ فرقہ کا مقصد اور ان کی نیت نفس سے فرار اور اس

کی نگہداشت ہے، نہ کہ حال کو خلق سے چھپانا، اور اخفا کا قصد خلق کی نظر میں ان کی تعظیم معلوم ہونا ہے۔ پھر وہی بات لازم آئی کہ اس سے دُور رہا جائے اور حقیقت میں اس حال کا حصول خصوصاً اس صوفی کے لئے ہے جو اصطلاح مشہور میں فرقہ ملائیتہ میں اکمل و اتم ہے اور اس کی نظر خلق سے پوری طرح ہٹ جاتی ہے۔ فعلاً بھی ترکاً بھی وجوداً بھی اور عدماً بھی۔ چنانچہ ابو العباس المرسی رحمہ اللہ نے کہا: مَنْ أَرَادَ الظُّهُورَ فَهُوَ عَبْدٌ الظُّهُورِ وَمَنْ أَرَادَ الْخِفَاءَ فَهُوَ عَبْدٌ الْخِفَاءِ وَعَبْدُ اللَّهِ سَوَاءٌ عَلَيْهِ أَظْهَرَ أَوْ أَخْفَى (یعنی: جس کسی نے ظہور کا ارادہ کیا وہ بندہ ظہور ہے اور جس نے خفا کا قصد کیا وہ بندہ خفا ہے۔ لیکن خدا کا بندہ وہ ہے جس کے لئے ظہور اور اخفا دونوں برابر ہیں)۔ واللہ اعلم

قاعدہ ۱۰

مقصود اصلی حق کی موافقت ہے | اصل مقصود توحق کی موافقت ہے نفس کی مخالفت نہیں۔ اگر نفس حق کے ساتھ موافقت کرتا ہے تو وہ شریعت کا تابع ہوتا ہے اور اس لئے اتم و اکمل ہے؛ کھتی یَكُونُ هَوَاً تَبَعاً لِمَا جِئْتُ بِهِ (یہاں تک کہ اس کی ہوائے نفس تابع ہو جائے اس چیز کی جو میں اس کے لئے دین و شریعت کے اعتبار سے لایا ہوں)۔ اسی کی طرف اشارہ ہے قَالَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ اِذَا وَاقَى الْهَوَى الْحَقُّ كَذَلِكَ تَسْتَبِيحُ بِالزُّبَيْدِ (یعنی: حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ نے کہا: جب نفس نے حق کے ساتھ موافقت کرنی تو اس میں وہ لذت پیدا ہو گئی جو مسکے میں شہد کے دل جلنے سے اور دودھ میں شکر کے گھل جانے سے ہوتی ہے)۔ کہ وہ

۱۔ پورا نام احمد بن محمد العنابی الاندلسی ہے۔ اندلس کے شہر مرسیہ کی نسبت سے شیخ ابو العباس المرسی کہلاتے ہیں۔ باپ کا نام مرین تھا۔ ابو العباس ظاہری اور باطنی علوم کے جانتے تھے۔ مریدوں اور معتقدوں کی تعداد بہت تھی۔ ۳۹۶ھ میں مرکش میں آپ کا انتقال ہوا۔ ۱۱۴۲ھ

ایک دوسرے سے گھل مل جاتے ہیں۔ — خلا اگر کسی شخص کو اس کے ماں باپ حلوا کھانے کا حکم دیں اور جو کی روٹی کھانے سے منع کریں تو اس کے لئے یہ حلوا کھانا اور اس سے لذت حاصل کرنا زیادہ بہتر اور نفع بخش ہوگا جو کی روٹی کھانے اور ترک لذت کرنے سے۔

ایک دوسرا گروہ نفس کی مخالفت کرتا اور اس کے خلاف کرنے میں اتنا مبالغہ کرتا اور ایسا اغراق دکھاتا ہے کہ ان پیچیدگیوں کے سبب حق کی مخالفت ہونے لگتی ہے۔ متود طاعات و عبادات کے فوت ہونے کا سبب پیدا ہو جاتا ہے اور بعض وہ سنن و نوافل بھی کہ نفس کو جن سے لگاؤ اور جن کی عادت ہو جاتی ہے ترک ہو جاتی ہیں۔ اگرچہ یہ بھی نفس کے علاج کے باب میں ناشیہ ہے اور اس کا اثر ہوتا ہے۔ تاہم اس طریق کا سلوک تمام جدوجہد کو باطل کر دیتا ہے اور اس طریق پر چلنے والے کو مقصود کی مخالفت راہ پرے جاتا ہے۔ مشائخ شاذلیہ کا طریق یہ ہے کہ وہ طالبوں کی ہدایت اور مریدوں کی تربیت ان کی طبیعت کے موافق اور ان کے رفق و راحت کا خیال رکھتے ہوئے کرتے ہیں اور فوری طور پر ان کی پہلی حالت سے زور زبردستی کر کے نہیں نکالتے۔ نیز مجاہدہ اور ریاضت میں ان پر کسی قسم کی سختی نہیں برتتے۔ بلکہ ان اوراد و اشغال سے جو طالب کے نرم طبیعت اور مزاج کے موافق ہوں راہ دکھاتے اور مشغول رکھتے ہیں۔ اور مہربانی اور آرام اور رفتہ رفتہ مزید آسانی کے ساتھ منزل مقصود پر پہنچا دیتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ جو کوئی اس راہ میں اپنا سفر طبیعت کے موافق اور اپنے مرغوب طریقے سے کرتا ہے، درگاہ حق تک اس کی رسائی سب سے زیادہ آسان اور سب سے زیادہ قریب ہو جاتی ہے اور جو کوئی حرکت طبعی کے خلاف چلتا ہے اس کے فاصلہ کے اندازہ میں طبیعت سے نا موافقت کی وجہ سے اس کی سیر زیادہ آہستہ اور اس کی رسائی دشوار ہو جاتی ہے۔ شیخ ابن عطار الشراکندری صاحب کتاب الحکم تلح العروس میں کہتے ہیں:

لَا تَأْخُذْ مِنْ أَذْكَارٍ إِلَّا مَا بَعَثْنَاكَ الْقُوَىٰ النَّفْسَانِيَّةَ عَلَيْهِمْ يُحِبُّهُ (یعنی: کوئی ذکر اختیار نہ کر سوائے اسی ذکر کے جس میں فضا فی قوتیں خدا کی محبت میں تیری مدد کریں)۔

اور قطب وقت شیخ ابوالحسن شاذلیؒ جو شاذلیہ سلسلہ کے امام اور مفتی ہیں، فرماتے ہیں: اَلشَّيْخُ مَنْ ذَلِكَ عَلَى رَأْسِهِ (یعنی: شیخ وہ ہے جو تیری راحت کی جانب تیری رہنمائی کرے) (یعنی تجھے مجاہدہ اور ریاضت کا حکم نہ کرے) اور اس حدیث کے معنی کے بیان میں کہ يَسْرُوفًا وَلَا تَعْسِرُوفًا (یعنی: آسان کرو دشوار نہ بناؤ)۔ فرمایا ہے: يَعْنِي دُئِوَاهُ عَلَى اللَّهِ وَلَا تَدُؤُهُمْ عَلَى غَيْرِهِ فَإِنَّ مَنْ ذَلِكَ عَلَى أَنْفَانَا فَقَدْ عَشَقَ وَمَنْ ذَلِكَ عَلَى الْعَمَلِ فَقَدْ أَنْعَبَكَ وَمَنْ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ فَقَدْ نَصَحَكَ (یعنی: جس کسی نے تیری رہنمائی دنیا کی طرف کی اس نے تیرے حق میں خیانت کی اور جس کسی نے تجھ کو مجاہدہ اور ریاضت کی شدت میں پھنسایا تو تجھے سختی اور تکلیف میں مبتلا کرے اور جس کسی نے تجھے خدا کا راستہ دکھایا وہی حقیقت میں تیرا ناصح اور غیر خواہ ہے)۔ واللہ اعلم

قاعدہ ۱۱

جس طرح لفظ میں معنی کی رعایت لازم ہے اور لفظ کا قالب معنی کی روح کے بغیر صحیح اور معتبر نہیں ہوتا۔

الفاظ کی نگہبانی اور معانی کا ضبط
دونوں ضروری ہیں

اسی طرح لفظ میں ایسی رعایتیں ہونا ضروری ہیں جو معنی کو سننے والے کے ذہن میں

۱۔ اصل نام علی بن عبداللہ ہے۔ سلسلہ نسب حضرت حسین بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ملتا ہے۔ آپ کا قیام ایک طویل عرصہ تک مشہر اسکندریہ میں رہا۔ وہاں بے شمار لوگ آپ سے رجوع کرتے تھے۔ آپ ادبیائے عظام اور مشائخ کبار میں سے ہیں۔ دعائے حزب البحر جو ادویاء اللہ میں ہے مد مقبول رہی ہے، آپ ہم سے منسوب ہے۔ ۱۱۱۱ھ میں یمن میں وصال ہوا۔ مزار یمن کے مشہر محض میں ہے جو اپنی قبر کی پیداوار کے لئے مشہور ہے۔

اتار دیں اور اس کے فہم پر اس کی وضاحت اور اظہار کر دیں۔ پہلے معنی کی صحت اور دل میں اس کا ربط و ضبط تلاش کرنا چاہیئے اس کے بعد زبان کی نگہبانی اور اس کی ادائیگی میں اس کی حفاظت کرنی چاہیئے تاکہ بیان مقصود لفظاً اور معنماً تمام ہو جائے اور اشکال و ایہام سے خالی رہے۔ کیونکہ معنی کے ضبط کے بغیر گمراہی لازم آتی ہے اور لفظ کی نگہبانی کے بغیر بے راہ روی ضروری ہے۔ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ محققین کامل اس وجہ سے کہ لفظ اور عبارت میں نقص ہے معنی مقصود کی ادائیگی اور حقیقت کے بیان میں ایہام و اشتباہ کی وجہ سے تسلیم کے چکر میں پڑ جاتا ہے۔ اور ظاہر ہیں اور عبارت پرستوں کے نزدیک کفر، بدعت، فسق کے ساتھ منسوب ہو جاتا ہے۔ چنانچہ جو کچھ خصوصیت سے اس گروہ کو بالخصوص ان کے متاخرین کو پیش آیا اس میں سے اکثر اسی قبیل کا ہو گا۔ کبھی عام رہ گذر سے اشخاص اور واقعات کا ضرر بھی لازم آتا ہے یہاں تک کہ ایک شخص سے اسی کے معنی معتبر و مقبول قرار پاتے ہیں اور دوسرا ان کو منکر و مردود قرار دیتا ہے۔ اور یہ بھی ہوتا ہے کہ لفظ اور معنی کے اتحاد کے باوجود ایک ہی شخص سے ایک وقت میں مستثنیٰ اور دوسرے وقت میں مردود ہو جاتے ہیں۔ جس طرح مشکلم کے حال کے بدل جانے سے حکم میں اختلاف ہو جاتا ہے اسی طرح سابع کا حال ہے:

حَقِّقُوا النَّاسَ بِمَا يُغَيِّرُ مَوَدَّنَ أَشْرَرِيذُونَ وَأَنْ يُكَلِّدُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ دِينِي:

لوگوں سے اس انداز کے ساتھ بات کرو جس کو وہ پہچانتے ہیں۔ کیا تم یہ چاہتے ہو کہ وہ اللہ اور رسول کو جھٹلائیں۔

حضرت جنید قدس سرہ کے بارے میں روایت ہے کہ کچھ لوگ آپ کے پاس آئے اور انہوں نے آپ سے ایک مسئلہ پوچھا۔ آپ نے ہر ایک کو جواب مختلف دیا۔ لوگوں نے دریافت کیا، یہ کیا بات ہے آخر ایک مسئلہ کا حکم تو ایک ہی ہے؟ فرمایا: اَلْجَوَابُ عَلَى قَدَرِ السَّائِلِ (یعنی، جواب سائل کے فہم کے مطابق ہوتا ہے) جیسا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اَمْرُنَا اَنْ تُكَلِّمَ النَّاسَ عَلَى قَدَرِ عَقْلِهِمْ (یعنی، ہمیں حکم دیا میلا ہے کہ لوگوں سے ان کی عقلوں کے مطابق بات کرو) واللہ اعلم

قاعدہ ۱۲

ہر بات کتاب سنت کی روشنی میں کی جائے | حقیقت کو پرکھنے کے کر لینا طریقت کی اصلیت کو سمجھنے میں محل ہوتا ہے اور اسی سبب سے واضح شریعت کی روشنی میں ایک گروہ کے ظلمات اور شرطیات پر اعتراض وارد کرنے کا موجب اور ان کے انکار کا سبب ہوتا ہے۔ پس قول میں احتیاط واجب ہے تاکہ کتاب و سنت کے علاوہ کسی جگہ سے کوئی بات نہ لیں اور الفاظ میں تحفظ کریں تاکہ بیان مقصود غیر واضح اور مبہم نہ رہے سوائے منکر کے کہ اصل میں مستند ہے اور جس کی وجہ واضح ہے وہاں تو مجبوری ہے اور اس لئے عتاب اور ملامت کا محل نہیں۔

ابو سلیمان دارانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ کسی گروہ کے کلام سے کوئی نکتہ میرے دل میں جاگزیں ہوتا ہے۔ اور ایک مدت تک میں اسی پر غور کرتا رہتا ہوں۔ ہر چند کہ وہ نکتہ اپنے حسن و لطافت کے اقتضائے زبان حال سے فریاد کرتا رہتا ہے کہ مجھے قبول کر لیکن میں اسے قبول نہیں کرتا سوائے اس کے جس پر قرآن و سنت شاہد ہوتے ہیں۔ ہر صوفی خلق کے ساتھ حقیقت بیان کرنے پر مامور و مشروع نہیں ہوتا اور توجیہ صرف حقیقت کو جانچنے میں ظاہر کرتا ہے اور ملاحظہ اور اعتبار کی نظر سنت و شریعت الہی پر جو اس نے اپنے بندوں کے لئے بنائے ہیں اور جن کا حکم فرمایا ہے، نہیں پڑتی۔ البتہ

۱۔ آپ کا نام عبدالرحمن اور والد بزرگوار احمد بن علیہ تھے۔ دمشق کے نواحی دیہات میں ایک قریہ ہے اسی کی نسبت سے آپ دارانی کہلاتے ہیں۔ شام کے مشائخ متقدمین میں آپ کا شمار ہے۔ زہد و تقویٰ میں یکتا اور پیشوا سمجھے جاتے تھے۔ آپ سے کسی نے معرفت کی حقیقت پوچھی تو آپ نے نہایت مختصر الفاظ میں جواب دیا کہ "معرفت یہ ہے کہ بجز ایک کے دل میں کسی دوسرے کی طلب نہ ہو۔" وفات ۳۸۸ھ میں اور مزار موضع دارا میں ہے۔

اعمال یا شیط در احوال یا ابہام اور اشکال و اقوال میں غلط راہ پانے سے محفوظ نہیں رہتی اور اس طرح یہ خود ہلاک ہو جاتی ہے یا دوسروں کو ہلاک کر دیتی ہے یا دونوں کا یہی انجام ہوتا ہے قَالَ بَعَثْنَا نَارِيَيْنَ مَثَلِ الْخَقِّ بِالْخَقِيقَةِ وَالْخَلْقِ بِالْمَشْرِيعَةِ فَهُوَ صِدْقٌ وَمَثَلِ الْخَقِّ بِالْمَشْرِيعَةِ وَالْخَلْقِ بِالْخَقِيقَةِ فَهُوَ زَيْدٌ وَمَثَلِ الْخَقِّ بِالْمَشْرِيعَةِ وَالْخَلْقِ بِالْخَقِيقَةِ فَهُوَ مُؤْمِنٌ سُبْحَانِي (یعنی: بعض عارفوں نے کہا جس نے خدا کے ساتھ معاملہ حقیقت کی روشنی میں کیا اور اللہ تعالیٰ کی مخلوق کے ساتھ شریعت کی روشنی میں وہ صدق ہے۔ اور جس نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریعت کا اور مخلوق کے ساتھ حقیقت کا معاملہ کیا وہ زندقہ ہے اور جس نے معاملہ خدا کے ساتھ شریعت کا اور مخلوق کے ساتھ شریعت کا کیا وہ مومن سُبْحَانِ)

قاعدہ ۱۳

اشتباہ کے موقع پر توقف مناسب | ایسے اشکال اور اشتباہ کے موقع پر توقف کرنا کہ جہاں دلیل یقینی نہ ہو محمود ہے۔

اور مقام یقین کہ جہاں دلیل قاطع اور واضح ہے مذموم۔ اس طریقے کے مبنی اور مدار حسن ظن اور اس کی ترجیح ان چند دلیلوں پر ہے جو اس کے پاس اس دلیل کی مخالفت و معارض ہیں: پہلا تنگ کر کہا گیا ہے کہ ہزار کافروں کا اسلام کے مشبہ میں کھوسے خارج ہو جانا صحیح ہے نہ ایک مومن کا کفر کے شبہ میں ایمان سے خارج ہو جانا۔ درحقیقت اہل قبلہ کی عدم تکفیر کی بنیاد بھی اسی نکتہ پر ہے۔ ایک اور گروہ اس طرف گیا ہے کہ جزم جماعت کا مودای اور دلیل ظاہر کا منقوض ہے قبول اور انکار سے واجب اور لازم ہے۔ کام کی عرض و غایت امر الہی سے باطن کے کام کی تغویض ہے اور اسی سے صوفیہ کی جماعت میں ہر دم اختلاف رونما ہوتا ہے کیونکہ ان صوفیہ سے مشتبہات اور دم فعلاً اور قولاً ظاہر ہوتے ہیں۔ ایک فرقہ انکار کے راستہ پر جاتا ہے اور دوسرا گروہ مقام توقف اختیار کرتا ہے اور حقیقت اور انصاف کی نظر میں دونوں گروہ اس معتدلا کے سبب جو ان کو دکھائی دیتا یا ظاہر ہوتا ہے صحیح ہیں۔

مشائخ طریقت میں سے کسی سے لوگوں نے پوچھا "ابن عربیؒ کے بارے میں آپ کیا کہتے ہیں؟" یعنی سیحی الدین ابن عربیؒ کے بارے میں کچھ لوگوں کے درمیان نزاع اور اختلاف ہے آپ کا کیا خیال ہے اور آپ کیا اعتقاد رکھتے ہیں؟ انھوں نے جواب دیا: هُوَ أَهْلُ حَقِّ حَقِّ أَهْلِ حَقِّ حَقِّ دُورِ عِلْمٍ ہر علم میں ہر علم دین کے آدمیوں سے زیادہ عالم اور زیادہ ماہر تھے۔ لوگوں نے کہا "ہم آپ سے اس باب میں نہیں پوچھتے کہ ان کو کس قدر علم و مہارت اور برتری تھی۔ سوال ان کے اعتقاد اور انکار کے بارے میں ہے یعنی ایمان، اتباع اور ہدایت کے بارے میں۔" فرمایا: اَخْتَلَفَ زَيْنُ مِّنْ الْكُفَرِ إِلَى الْقُطْبِ الْبَاقِيَّةِ۔ (اگر آپ اس بارے میں پوچھتے ہیں تو ان کے متعلق لوگوں کے درمیان اختلاف ہے جو کفر سے شروع ہو کر قطبیت کی حد تک پہنچتا ہے۔ ایک جماعت ایسی ہے جو انھیں کافر سمجھتی ہے دوسری ان کو قطب گردانتی ہے۔) لوگوں نے کہا "پھر آپ کس طرف ہیں اور آپ کے نزدیک کونسی بات واضح ہے۔" فرمایا "أَسْلَمْتُ تَسْلِمًا" (اسلام اختیار کرو مسلمات ہو گئے) میرا مذہب تسلیم ہے اور سلامتی تسلیم کے اختیار اور غلو کے ترک کرنے میں ہے۔ اور زیادہ دینی انکار کرنے یا حد سے زیادہ اعتقاد رکھنے میں۔ اس لئے کہ تکفیر میں سراسر خطرہ ہے اور تعظیم میں مبالغہ بھی اپنے اندر ضرر کا احتمال رکھتا ہے۔ ایسا نہ ہو کہ عوام انسانوں کی ان مبہم و مبہوم باتوں کا اتباع کرنے لگیں۔ اور مقصد کے کنہ و حقیقت سے عدم واقفیت کی بنا پر کسی دوسری ہی راہ پر جا پڑیں۔ واللہ اعلم

قاعدہ ۱۷

پانچ چیزیں | جن چیزوں کو حاصل کیا جائے وہ پانچ ہیں۔ اَدَلْ چیز ان کے علوئے مرتبہ، رفعتِ شان، صفتِ حال اور ملاحظہ کمال پر نظر رکھنا کہ جب رخصت سے تعلق قائم کریں یا آداب میں سے کسی ادب میں محتاجی دکھائیں یا امور دین میں سے کسی امر میں سہل انکاری سے کام لیں یا صفاتِ نقص میں سے کسی صفت سے متصف ہوں تو اعتراض کرنا ضروری اور انکار کرنا لازمی

ہوتا ہے۔ جو چیز متنی زیادہ لطیف اور پاکیزہ ہوتی ہے اتنا ہی زیادہ اس کا عیب اور نقص واضح ہوتا ہے۔ چنانچہ سفید کپڑے میں اگر ایک سیاہ نقطہ پڑ جائے تو وہ نمایاں ہو جاتا ہے۔ اس قسم کی باتوں کے دفع کرنے کے دو طریقے ہیں۔ اول یہ بات سمجھ لیں کہ کسی شخص میں بھی خالص کمال ثابت نہیں ہے اور کوئی شخص بھی بشریت کے نقص سے خالی نہیں، عصمت صرف انبیاء کے ساتھ مخصوص ہے اور لغزش بلکہ خطا اور گناہ جس میں اصرار اور ہمیشگی نہ ہو کمال کے مرتبہ اور ولایت کے درجہ کے منافی نہیں ہے چنانچہ پچھلے قاعدوں میں اس پر گفتگو کی جا چکی ہے۔

دوم یہ کہ اس گروہ پر اعتراض و انکار کے وجوہ ان کے علوم کی دقت اور اشارات کی لطافت ہیں جو ہر شخص کی سمجھ میں جلدی نہیں آتے۔ درحقیقت سب سے زیادہ شریف اور سب سے زیادہ دقیق و لطیف علم تصوف ہے کہ اس کی بنیاد کتاب و سنت، ذوق صبح اور کشف مرتبہ پر ہے۔ چنانچہ سید الطائفہ حضرت جنید بغدادی قدس سرہ فرماتے ہیں کہ لَوْ كَانَ مَخْتَصًّا لِذِيهِ اسْمَاءٌ عَلِيمٌ أَكْثَرُ مِنْ عِلْمِنَا هَذَا السَّخِلَتِ عَلَى شَرْفِ هَذَا الْعُلَمَاءِ۔ یعنی اگر اس نیلگوں آسمان کے نیچے کوئی دوسرا علم اس علم سے زیادہ شریف ہوتا کہ جس میں ہم اپنے ساتھیوں سے گفتگو کرتے ہیں تو ہم اس کے لئے کوشش کرتے اور اس کی طلب میں دوڑتے۔ ہر علم کا یہ وصف ہے کہ وہ طبیعت کی تیزی، عقل کی قوت، افہام و تفہیم اور بحث و مباحثہ کی مدد سے سمجھ میں آ جاتا ہے۔ مگر یہ علم ایسا ہے کہ اس میں فطرت کی سلامتی، مزاج کی درستی، ذہن کی تیزی کے علاوہ نفس کی ریاضت، باطن کی صفائی، و راسخوی اللہ سے دل کا پوری طرح خالی ہونا بھی شرط ہے۔ پس انکار کا سبب اصل میں فہم کا قصور، استعداد کی کمی، حوصلہ کی تنگی، معرفت کا نہ ہونا اور ایمان کا ضعف ہے۔ پھر بھی منکر اگر تورع، خوف، حذر، یکسوئی اور سلامتی کی راہ چلتا ہے تو اس پر زیادہ الزام عائد نہیں ہوتا۔ تاہم طریقوں میں سے انصاف پر مبنی توقف اور تسلیم کا طریقہ ہے۔

سوم، اسباب انکار میں سے ایک یہ بھی ہے کہ تصوف کے مدعیوں کی کثرت ہو گئی ہے۔ اور جموٹے بناؤں اور ریاکار اس گروہ میں داخل ہو گئے کہ وہ عرض کے

بندے اور بدے کے خواہشمند ہیں۔ پس اس یکسانیت کی وجہ سے اگر محققوں میں سے کوئی ایک حق کا دعویٰ کرے تو ظاہر بینوں کی نظر میں وہ جھوٹے مدعیوں کی طرح نظر آتا ہے۔ یہاں ایسی کوئی دلیل اور ثبوت ہونا چاہیے جو جھوٹے کو سچے سے الگ کر دے۔ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ دلیل تو موجود ہوتی ہے لیکن دیکھنے والے میں اتنی قوت نہیں ہوتی کہ وہ اس کو سمجھ سکے۔ لہذا اس موقع پر توقف اور تامل بہتر ہے۔

چہارم :- عام لوگوں کی گمراہی کا خوف، اسناد کے چکر میں جا پڑنا اور ظاہر شریعت پر اعتبار نہ کرنا جیسا کہ اکثر جاہل اور گمراہ لوگوں کا مشاہدہ ہوا ہے اور یہ حقیقت میں اس طریقہ کی اصل اور اس علم کے وجود کا انکار نہیں ہے۔ بلکہ ایک مصالحت کی وجہ سے اور حکمت کی بنا پر ہوتا ہے اور یہ قطعاً ایک مختلف چیز ہے۔

پہلے :- حق بات کے ماننے، اس کا اعتراف کرنے اور عدل و انصاف کے راستے پر قائم اور ثابت قدم رہنے میں بخل کو حسب مراتب لوگوں کی سرشت میں ودیعت کر دیا گیا ہے چونکہ صوفیہ کا تعلق اور توجہ حقیقت کی طرف اور اظہار حقیقت پر ہے اور اس چیز کے غلبہ کے سبب جملہ اعتبارات باطل ہو جاتے اور مٹ جاتے ہیں اس لئے یقینی ہے کہ اپنی نیک نامی، تسخیرِ قلوب، رجوعِ خلافت اور عزت و غلبہ کی بنا پر ان کی زندگی میں بھی اور مرنے کے بعد بھی ایک مخصوص شان ہوتی ہے اور ان کو ایک خاص امتیاز نصیب ہوتا ہے۔ یہ بات فقہاء اور علمائے ظاہر کو نصیب نہیں ہوتی۔ اس لئے عام لوگوں کے دل میں ان کی طرف سے ایک گونہ جلن، رشک اور حسد پیدا ہو جاتے ہیں۔ اور وہ اہل کمال کی تنقیص کرنے لگتے ہیں۔ یہاں تک کہ ان کے دلوں میں عزت و تعظیم کے لئے کوئی جگہ نہیں رہتی۔ وَذَلِكَ لَفَحْشَةُ الْفُحْشَةِ اور یہ سینوں کا درم کرنا ہوتا ہے۔ یعنی اس سے لوگوں میں بے اعتقادی پیدا ہو جاتی ہے۔ اور اس قسم کا شخص انکار میں معذور ہی نہیں بلکہ محروم اور نقصان اٹھانے والا بھی ہوتا ہے۔ اس کے برعکس پہلی قسموں کے لوگ معذور بلکہ ماجور ہیں۔ اور حقیقی سبب عباد اور عرفاء کی نہ کہ فقہاء اور علمائے ظاہر کی اچھی شہرت قائم رہے اور اچھے الفاظ میں ان کا ذکر ہونے کا یہ ہے کہ تصوف اور تعبد کے غلبہ اور اللہ کی طرف توجہ

سے وہ عاری اور خالی ہوتے ہیں۔ فقہ اپنے نفس کی صفات میں سے ایک صفت کی طرف منسوب ہوتا ہے اور اسی سے اس کو شغف رہتا ہے۔ وہ صفت اس (فقہ) کی عقل اور سمجھ ہے اور وہ اس کی حس اور حیات ظاہر کے ختم ہو جانے سے ختم اور نابود ہو جاتی ہے اور عارف اور عابد کی نسبت پروردگار سے جو حق و قیوم ہے ہوتی ہے، اور پروردگار کی صفت یہ ہے کہ وہ ازل سے ابد تک باقی ہے۔ پھر وہ کیسے مر سکتا ہے کہ جس کا تعلق بغیر علت نفس، ذات حی لاموت کے ساتھ ہو گئی ہو۔

ہرگز غیور آنکھ دلش زندہ شد عشقِ بخت است بر جریدہ عالم دوام ما
(یعنی: جس شخص کا دل عشق کی وجہ سے زندہ ہو گیا ہے وہ کبھی نہیں مرتا۔ چنانچہ ہم دعا ستوں) کا دنیا کی کتاب پر ہمیشہ نام باقی رہے گا۔ اور اسی لئے مجاہد بھی جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں شرف شہادت سے سرفراز ہوا ہے اور جب اس نے اللہ تعالیٰ کے کلمہ کی تحقیق اور دین کا اعلان حسنا و معنا کیا ہے وہ دونوں قسم کی حیات سے کہ جو حسی و معنوی ہیں سرفراز ہو جاتا ہے: وَلَا تُخْشَبَنَّ الَّذِينَ الَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنْ تَأْتِيَهُمْ خَشْيَةٌ رَحْمَتُ اللَّهِ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِنَّهُمْ مُنْجُونَ (یعنی: اور ان لوگوں کو جو اللہ کی راہ میں شہید ہوئے ہیں مرنے سے ڈرو، بلکہ وہ زندہ ہیں اور اپنے رب کی طرف رزق پاتے ہیں)۔ اور جب صلحا کا عمل اور ان کی عبادت کلمہ اللہ اور دین کی تحقیق اور علائے معنوی ہے حیات معنوی کے اور اس پر اقتدار کرنے کے ساتھ مخصوص ہیں۔ اور وہ دوام اس کی کرامت اور ذکر خیر و برکت ہے چنانچہ کہا گیا ہے ط
قَدْ مَاتَ قَوْمٌ وَهُمْ فِي النَّاسِ أَحْيَاءُ

(یعنی: ایک جماعت مر گئی ہے اگرچہ وہ جماعت مردوں کے درمیان زندہ ہے)۔ واللہ اعلم

قاعدہ ۱۵

صوفیہ کے اقوال سے متعلق کتابوں کے مطالعہ کی شرطیں | جو کتابیں
علماء اور فقہاء نے صوفیہ کے اقوال کے ظاہری مفہوم کے رد و انکار میں لکھی ہیں اگرچہ ان کے

غلط مواقع پر استعمال سے ڈرانے، روکنے اور حفاظت کرنے کی غرض سے ہیں اور اگرچہ ان میں نفع کا شائبہ ہے لیکن ساتھ ہی نقصان کا بھی احتمال ہے ان سے حقیقت کا حصول اور نفع اور فائدہ حاصل کرنا چند شرطوں کی رعایت پر موقوف ہے۔ اول یہ کہ نظر کو اپنے احوال پر منحصر کر دیے (زیادہ نہ جاسیے) اور اس کو اپنے نفس پر انکار و مواخذہ کا سبب بنائے۔ فصاحت اور ملاقت لسانی اور مجلس آرائی کا اظہار نہ کرے اور سالک راہ کے علاوہ کہ جو طبیعت کی ذہانت، عقل کی تیزی اور مزاج کی سلامتی رکھتا ہو اور جاننا ہو کہ کس وقت بات کی جائے۔ مقصد کی کیا نزاکت ہے۔ صدق، تحقیق اور سلوک کے مقام میں ثابت قدم رہے اور ورع اور احتیاط کے طریقوں سے موصوف ہو، کسی سے بیان نہ کرے۔ اور سادہ لوح اور خالی الذہن حریذوں کے جو گہری عقیدت کی بنا پر کہ وہ حضرت مشائخ سے رکھتے ہیں اور بات کو سمجھنے کی قوت نہیں رکھتے درمیان نہ لائے اور جو اعتقاد اور ارتباط ان کو مشائخ سے ہے اس میں انھیں پریشانی اور الجھن (پراگندگی) میں نہ ڈالے اگر بعض محال و غلط نصیحت کے موقع پر کسی بات کو جتانے یا تنبیہ کرنے کی ضرورت ہو تو ایک عام بات کے انداز میں دخل دے یا اعتراض کرے۔ قائل کا نام نہ لے اور بیان کے سلسلہ میں اس گروہ کی عظمت، حال اور جلالت شان کا لحاظ کرتے ہوئے اعتراض کرے۔ اس لئے کہ اماموں کی لغزشوں کو چھپانا، بزرگوں کی خطاؤں کو پوشیدہ رکھنا واجبات وقت اور اسباب سعادت سے ہے۔ اور دین کی نگہبانی مملکت اسلام کی حفاظت اور شریعت کی مراعات اس سے زیادہ واجب اور لازم ہیں۔ خدا کے دین پر قائم رہنے والا مایوس اور اس کی مدد کرنے والا منصور ہے۔ حق بات کے سلسلہ میں انصاف لازم اور نفس اور خواہش کی پیروی ممنوع ہے۔ وہ دیانت جو خواہش اور ہوا کی ساتھی ہو فاسد ہے۔ اور وہ نصیحت جس میں نفسانی غرض کی آمیزش ہو باطل ہے۔

دوسری شرط۔ مشائخ کے ساتھ مضبوط اعتقاد اور حسن ظن اور ان کے دامن عزت و کمال کی طعن اور تنقیص کے غبار سے پاکی و صفائی اور حسن ظن کا اظہار اس طریقہ پر کہ جس بات کی تنقیص کی جا رہی ہے اس کی نسبت ان سے ممکن نہیں یا یہ کہ ان سے یہ فعل

صادر نہیں ہو سکتا اور دوسرے ان کے افعال کی اس طرح تاویل کہ یہ کام جس کا ظاہر مخالف ہے درحقیقت مخالف نہیں۔ یا اگر مخالف بھی ہے تو ان سے سکرو حوال اور غلبہ و جہد کی وجہ سے صادر ہو گیا۔

تیسری شرط: اس بات کا اعتقاد کہ رد و انکار کا باعث دراصل مادہ فاسد اور غلط تصورات کی روک تھام ہے تاکہ عام خلقت اور اس راہ پر چلنے والے گمراہ نہ ہوں اور صدق و ممکن حقیقت کے مقام کی تحقیق کے بغیر ان کی تقلید اور پیروی کی راہ پر چلیں کیونکہ تقلید و اتباع شریعت کے ظاہری احکام میں چلتی ہے۔ احوال و موجد اور اذواق میں نہیں۔ اور فقہاء میں سے جو لوگ صوفیہ کے گروہ کے رد و انکار کی راہ پر چلتے ہیں اور جنہوں نے اس معاملہ میں سختی اور شدت سے کام لیا ہے وہ ابن جوزی ہیں جو فحشہ اور حدیث کے بڑے علماء میں سے ہیں۔ انہوں نے کہا ہے کہ "اس کا بھی مقصد ذرائع کی روک تھام ہے۔ اس کی آرائش و زیبائش کے خیال سے اپنی کتابوں کو مشائخ کی حکایتوں اور کلمات اور ان کے افعال و اقوال سے استشاد کے ذکر میں رد و انکار کے باوجود انہوں نے ان کے بارے میں بعض موقعوں پر اپنی کتاب تلبیس ابلیس میں جو ان کی مشہور تصنیف ہے چند جگہوں پر کیا ہے۔ انہوں نے مباحثہ سے کام لیا ہے اور قسم کھائی ہے کہ میرا مقصد علم کا اظہار اور سنت کی تحقیق اور بدعت کے مواضع پر تنبیہ اور تحذیر (ڈرانا) ہے۔ برجال پرطن کرنا اور اہل کمال کی تنقیص کرنا نہیں۔ لیکن ان کے کلام کی شدت، سختی اور لہجہ کی تیزی سے جو انہوں نے اپنی کتاب میں اختیار کیا ہے ظاہر ہو جاتا ہے کہ ان کا انکار فتویٰ اور ان کی نزاع معنوی ہے اور انصاف کی نظر میں یہ کتاب شیطان کے داخل ہونے اور بدعت و جہالت کے مادہ کو کاٹ ڈالنے کی معرفت میں بے نظیر ہے۔ قطع نظر اس سے کہ ان کے الفاظ کی سختی، انکار کی شدت اور طعن و تشنیع میں گہرائی و حشمت میں مبتلا کرنے اور تشویش میں ڈالنے والا ہے، اس لئے اربابِ نبیعت میں سے محققین نے اس کتاب کے پڑھنے اور اس کی مثالیں دینے سے منع کیا اور روکا ہے، اور وصیت کی ہے کہ اس پر غور و خوض نہ کیا جائے۔ تاکہ مشائخ اور اربابِ احوال سو پرطن اور

ان کی تنقیص میں مبتلا نہ ہوں جیسا کہ اس کتاب اور اس میں مذکور مثالوں سے منع کیا ہے۔ اسی طرح ارباب طریقت کی بعض کتابوں مثلاً فصوص اور اس کے مثل اور کتابوں پر غور کرنے سے بھی روکا ہے کہ ان میں اسرار، خفائق اور مواجید کو صریحاً بغیر توقف اور یکسوئی کے لکھ ڈالا ہے۔

چوتھی شرار جو خلاصہ کلام اور حاصل مقصد ہے یہ ہے کہ اپنے علم کی کمی اور عقل کی کمزوری کا اعتراف کرے۔ خدا جانتا ہے کہ انھوں نے (مشائخ نے) کیا کہا ہے اور کس بات کی طرف اشارہ کیا ہے۔ ان کی باتوں کو انھیں کے ساتھ چھوڑے اور خود کو اپنے نعرہ کو درمیان سے ہٹا لے۔ انصاف کی بات یہ ہے کہ توقف اور انکار اس بات پر کیا جاتا ہے جو اس کی سمجھ میں آ رہی ہے یا احتمال اس امر کا ہو کہ انھوں نے اس چیز کا قصد کیا ہے جو فی نفسہ بُری نہیں ہے۔ پس حقیقت میں انکار خود اپنے نفس پر ہوتا ہے ان پر نہیں۔

حاصل کلام یہ کہ شریعت ایک واضح چیز ہے، خود اس کے موافق چل اور اسی کے مطابق کام کر۔ اور اگر تجھ سے مسئلہ شرعی پوچھا جائے تو شریعت کے حکم کے مطابق جواب دے۔ اور اگر ہادقانِ راہ کے بارے میں کوئی بات آجائے تو تغافل سے کام لے اور چشم پوشی اختیار کر۔ واضح رہے کہ انکار دوری اور حرمان کا سبب ہوتا ہے اور تصدیق و اعتقاد کامیابی کا موجب ہے وَاللّٰهُ اَنْهٰ اَدٰی وَمِنْهُ التَّوْبَةُ لِنَبْلِ الصَّوَابِ (یعنی: اللہ تعالیٰ ہی ہدایت کرنے والا ہے۔ وہی توفیق دیتا ہے اور وہی صحیح بات تک پہنچاتا ہے)۔

کتاب قواعد الطریق فی الجمع بین الشریعت والحقیقۃ سے قواعد کی نقل پوری ہوئی۔ چونکہ اس کتاب کی عبارتیں وقت کی مناسبت سے بے حد مختصر تھیں۔ اس لئے اگر شرح اور وضاحت کی وجہ سے کسی کلمہ یا فقرہ کی زیادتی ہو گئی ہو تو کچھ بعید نہیں لیکن کسی بات یا حکایت کی نقل میں اس اصل سے زیادتی نہیں کی گئی جو شیخ کا مقصود یا ان کا اپنا کلام ہے سوائے بعض جگہوں کے۔ اور اگر توفیق ملی تو اس

مفہوم کو دوسرے رسالوں میں بھی وقت کے تقاضہ کے مطابق کچھ اور مضمون شامل کر کے تفصیلاً دیا جائے گا انشاء اللہ تعالیٰ

خاتمہ اب اہل حق کے اعتقادات کی طرف مختصر طور پر اشارہ کر کے رسالہ کو ختم کرتے ہیں تاکہ کلام کا انجام آغاز کے مطابق ہو۔ اعتقاد کی تفصیلیں جملہ تین ہیں۔

اول: ربوبیت پر اعتقاد۔ اس اعتقاد کا خلاصہ، تنزیہ کا اثبات اور تشبیہ کی نفی ہے۔ صفات کمال میں سے جو کچھ ہو اس کا اثبات اور متشابہات اور مشکلات سے جو کچھ وارد ہوا ہے اس کی حقیقت پر ایمان رکھنا یا حقیقت کو سونپنا کہ جس سے مراد علم الہی ہے۔ اس باب میں امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا کلام نہایت جامع ہے جب اُن سے: اَللّٰهُ حَسْبُنَا عَلٰی الْعَرْشِ اسْتَوٰی (رحمن نے عرش پر قرار پکڑا) کے معنی دریافت کئے گئے تو انہوں نے فرمایا: اَلَا سَتَوٰءُ مَعْلُوْمٌ وَ الْكَيْفُ غَيْرُ مَعْلُوْمٍ وَ الْاَلٰیْمَانُ بِہٖ وَاجِبٌ وَ السُّوَالُ عَنْہُ بِدَعَاۃٍ (یعنی: استوار تو معلوم ہے لیکن اللہ تعالیٰ کے بارے میں اس کی کیفیت و حقیقت مجہول ہے۔ اس پر ایمان لانا واجب ہے اور اس کے بارے میں سوال کرنا بدعت ہے)۔ اور شیخ ضیاء الدین ابو الجنب سہروردی نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی تمام صفتوں کے بارے میں صوفیہ کا یہی مذہب ہے۔

دوم: نبوت کے درجوں پر اعتقاد رکھنا اور جملہ انبیاء علیہم السلام کی نبوت کو ماننا، اور اُن کی عصمت پر اعتقاد رکھنا اور ان کی عزت و کمال کی پاکیزگی (پر عینیت رکھنا)۔ ہر علم، عمل اور حال سے جو کمال کے مرتبہ کے لائق نہیں ہے، یا جن کی تقویٰ میں مشکل یا مشتبہ ہو گئی ہے۔ اور اگر حق تعالیٰ کی جانب سے ان پر عتاب یا خطاب کیا گیا ہو۔ یا کوئی بات جو عزت و کبریائی کی وجہ سے اُن کے ایمان کی طرف سے جناب کبریائی میں کوئی ایسی بات جو تواضع اور بندگی کے اظہار کے طور پر کہی گئی ہو، ہمیں نہیں چاہیے کہ اس میں مشارکت تلاش کریں۔ اور ان کے ادب اور ان کی بلندی شان

کے منافی اور حفظ مراتب کا خیال رکھے بغیر کوئی بات کہیں۔ مالک کو یہ حق پہنچتا ہے کہ وہ اپنے غلام کے لئے جو چاہے کہے، اور غلام کو بھی روا ہے کہ وہ عجز و مسکت کے ساتھ جو چاہے تمسک کرے۔ کسی دوسرے کی کیا مجال ہے کہ وہ دم مارے۔ اور سید کائنات فخر موجودات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حق میں مختصر اعتقاد یہ ہے کہ کمالات اور کرامات میں سے اُن باتوں کے سوا جو مرتبہ الوہیت کے لئے ہیں آپ کے لئے اور ہر بات کو مانے۔ کائنات کا مکان (پھر جو کچھ ہونا ہے سو ہو) ہے

دَعُ مَا دَعَاكَ نَحَارِي فِي نَبِيْتِهِمْ وَاحْكُم بَمَا شِئْتَ مِنْ حَاجَتِهِمْ وَاجْهَلِكُمْ
وَالسَّبَّ اِلَى ذَاتِهِ مَا شِئْتَ مِنْ شَرِّهِ وَالسَّبَّ اِلَى قَدْرِ مَا شِئْتَ مِنْ عِظَمِ
(یعنی اپنے نبی کے بارے میں جو دعویٰ نفاذی نے کیا تھا وہ چھوڑ دے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں تعریف کو کم کر دے جو کچھ تو چاہے اور حاکم بن۔ اور بزرگی میں جو کچھ تو چاہے (آپ کو) اللہ تعالیٰ کے ساتھ نسبت دے اور عظمت سے اس کی قدر کے ساتھ جو چاہے نسب دے) ہے

مخوال اور اخلا از بہر امر شرع و حفظ دیں وگر ہر وصف می خواہی اندر حدش اطلاق کن
(یعنی شریعت کے حکم کے مطابق اور دین کی حفاظت کے خیال سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نعمت کہو اس کے علاوہ ان کی مدح میں جو خوبی تو چاہے تحریر کر)۔

سوم: آخرت کے بارے میں وہ تمام خبریں جو انبیاء اور رسل صلوات اللہ علیہم اجمعین نے دی ہیں ان پر اعتقاد اور اس اعتقاد میں سب کچھ ان خبروں کا صدق اور راستی ہے، اس وجہ سے تغیر و تبدل اور تفصیلات و تاویلات میں غور و خوض کئے بغیر جو صحیح اور واضح ہے وہ وارد ہوا ہے اور تمام اعتقادات کا جامع یہ کلمہ ہے: اٰمَنَّا بِمَا جَاءَ عَنْ اِلٰهِ عَلٰی مُرَادِ اِلٰهِ وَبِمَا جَاءَ عَنْ رَسُوْلِ اِلٰهِ عَلٰی مُرَادِ رَسُوْلِ اِلٰهِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ وَبِمَا جَاءَ مِنْ عِنْدِ الرَّسُوْلِ الْبَیِّنِیْنِ فِی الْوَعْدِ عَلٰی مُرَادِھُمْ (یعنی ہم ایمان لائے اس چیز پر جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کے قصد و ارادہ کے مطابق آئی۔ اور جو کچھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ کی مراد پر آئی اور جو کچھ ان کا ملین سے جو علم میں پہنچی رکھتے ہیں ان کی مراد سے آئی)۔

حصولِ ایمان اور صحتِ اعتقاد میں اتنا ہی کافی ہے۔ اس کو ایمانِ مجمل کہتے ہیں اور تفصیل اس کی یہ ہے کہ دین کی ضروریات میں سے جو کچھ بھی ہے اس پر الگ الگ ایمان رکھتے ہیں۔ اس کی تفصیلات اس رسالہ میں جو اس مقالہ کا منہمہ ہوگا بیان کریں گے۔

وَاللّٰهُ الْمَوْفِقُ وَالْمُبِينُ وَهُوَ يَقُولُ الْحَقَّ وَيَهْدِي
السَّبِيلَ وَمَنَّ اللَّهُ عَلَى خَيْرِ خَلْقِهِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ
أَجْمَعِينَ وَالْخَيْرُ دَعْوَانَا إِنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝

بِسْمِ اللَّهِ